



# التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثاني

المحزب التاسع والثلاثون

الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م





# التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف  
لجنة من العلماء  
بإشراف  
مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثاني  
الحزب التاسع والثلاثون  
الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م

القائمة  
الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٩٨٦



\* (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ  
مِّن قَرْيَتِكُمْ<sup>٥٦</sup> إِنَّهُمْ أَتَانَسٌ يَّتَطَهَّرُونَ<sup>٥٧</sup> فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا  
أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ<sup>٥٨</sup> وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ  
مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ<sup>٥٩</sup>)

## المفردات :

(أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ) : المراد بهم لوط وأهله ، كما يراد من بنى آدم ؛ آدم وبنوه .  
(مِن قَرْيَتِكُمْ) : هى سدوم وما حولها ، ويطلق عليها القرى الموثفكات .  
(أَتَانَسٌ يَّتَطَهَّرُونَ) : أى جماعة يتنزهون من صنيعهم .  
(قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ) : أى قدر الله بقاها فى العذاب مع الباقين فيه ، والغابر : الباقى .  
يقال : غيّر الشيء ، يَغَيِّرُ ، غُيِّرَ ، غُيُورًا : بقى .

## التفسير

لما أنذر لوط - عليه السلام - قومه نعمة ربهم وعذابه على أفعالهم الفاحشة التى لم  
يسبقهم إليها أحد من العالمين سخروا وَهَزَتْوْا به ، وأجمعوا أمرهم على إيذائه ، وإيذائه من  
معه بإخراجهم من وطنهم كما قال - تعالى - حكاية لما وقع من هؤلاء السفهاء :

٥٦ - (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ...) الآية .

أى : فما كان لهم جواب عن تحلييرهم بما هم فيه من القبائح إِلَّا قولهم : أخرجوا لوطًا  
ومن انتسبوا إليه ولاذوا به من المؤمنين - أخرجوهم (مِن قَرْيَتِكُمْ) وهى سدوم وما حولها  
من القرى<sup>(١)</sup> وهى قرية من أرض العرب ، فكانوا يمرون عليها ، ويرون آثار العذاب التى  
نزل بها .

(١) هاجر لوط وعمره إبراهيم - عليهما السلام - من أرض بابل فنزل إبراهيم فلسطين ، ونزل لوط الأردن . ا . هـ .  
البحر المحيط لى سيان ، وذكر صاحب القاموس أن الصواب سدوم - بالدال المبيجة - وذكر شارحه أنه مضبوط  
بالوجهين وأن المشهور فيه إجمال الدال ، وصوبه شيخه فى شرح الدر .

ولم يجد هؤلاء المجرمون ما يتلذعون به لإخراج آل لوط من ديارهم إلا قولهم : ( إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ) فهو تعليل لجرمة إخراجهم على وجه يتضمن الاستهزاء بهم كما قال ابن عباس ، أى : إنهم قوم يتنزهون ويتبرأون مما نأتية ، ويعلمونه سفهاً وقلراً لا ينبغي اقترافه ، قال قتادة : عابوهم - والله - بغير عيب ، بأنهم يتطهرون ، وقيل : يتطهرون بمعنى يتكلمون الطهر من أفعالنا رياء وتظاهراً فحسب .

ولتهوين أمر إخراجهم من القرية وما حولها أضافوها إليهم على طريق الخطاب للإشعار بأن لهم السلطان فيها والتصرف فى شأنها ، والتحكم فى أهلها من غير معارض يحول بينهم وبين ما يبتغون .

والظاهر أن هذا الجواب صدر عن قوم لوط بعد المرة الأخيرة من مرات مواعظ لوط - عليه السلام - التى أمرهم فيها بالطاعة ونهاهم بها عن المعصية ، لأنه لم يصدر عنه وعنهم كلام آخر غيره .

٥٧ - ( فَاتَّخِذْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلاَ امْرَأَتَهُ قَدَرُنَهَا مِنَ الْغَيْرِينَ ) :

أى : فاتخذنا لوطاً وأهله ، وهم ابنتاه ومن تبعه من المؤمنين ، وقيل : لم يكن معه إلا ابنتاه ، كما قال تعالى : « فَمَا وَجَدْنَاهُ فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » <sup>(١)</sup> . أما امرأته فكانت من الهالكين كما قال تعالى - : ( إِلاَ امْرَأَتُهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَيْرِينَ ) أى : الباقين فى العذاب لكفرها وموالاها لمن ضل وغوى ، كما قال - تعالى - : « فَتَجْنِئُهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلاَ هَجَرُوا إِلَى الْغَيْرِينَ » <sup>(٢)</sup> .

٥٨ - ( وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ) :

أى : وأمطر الله - سبحانه - على هؤلاء الفاسقين مطر عذاب ونقمة فكان سيئاً لم يعملوا له مثيلاً ، فهو من حجارة قوية صلبة متتابعة النزول مغلّمة بسمما تتميز بها عن حجارة الأرض ، كما قال - تعالى - : « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْقُودٍ مُسَوَّمَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ » <sup>(٣)</sup> .

( ١ ) الآية ٣٦ من سورة الذاريات .

( ٢ ) الأيتان : ١٧٠ ، ١٧١ من سورة الشعراء .

( ٣ ) من الأيتان : ٨٢ ، ٨٣ من سورة هود .

(قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ اللَّهُ خَيْرُ  
 أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ  
 مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ  
 تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۚ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ لَهُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ  
 الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَامِي وَجَعَلَ  
 بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ أَكْثَرُ لَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾)

## الفردات :

(الَّذِينَ اصْطَفَى) : أى اختار لرسالته وهم الأنبياء - عليهم السلام -  
 (حَدَائِقِ ذَاتِ بَهْجَةٍ) : أى بساتين ذات حُسن ، كل بستان عليه حائط ، مِنْ : أحاط  
 بالشئ ، إذا أحاط به ، ثم توسع فيها فاستعملت في كل بستان وإن لم يكن محوطًا بحائط .  
 (بَلٌّ لَهُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ) : عن التوحيد إلى الشرك ، أو يساوون بالله غيره من آلهتهم ،  
 من : العبدل بمعنى المثل والنظير . (وَجَعَلَ لَهَا رَوَامِي) : جبالًا ثوابت .  
 (وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا) : أى مانعًا بين العذب والملح حتى لا يبنى أحدهما على الآخر .

## التفسير

٥٩- (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ اللَّهُ خَيْرُ أَمَّا يُشْرِكُونَ) :

بعد ما قص - سبحانه - على نبيه ﷺ القصص الدالة على كمال قدرته ، وعظيم شأنه ، وما خص به رسله من الآيات الكبرى ، والمعجزات الباهرة ، أمره ﷺ بحمده - تعالى - على ما أفاض عليه من نعم عظيمة لا مطمح ورائها لطامح ، حيث علمه ما لم يعلم من أخبار أنبيائه السابقين مع أممهم واجتهادهم في الدين ، وقد بين على ألسنتهم صحة التوحيد

وبطلان الكفر والإشراك ، كما أمره أن يسلم على المختارين من عباده ، ويراد بهم كافة الأنبياء والمرسلين للدلالة المقام ولقوله - تعالى - في آية أخرى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » <sup>(١)</sup> ومن جعلتهم الذين قص القرآن أخبارهم ، عرفاناً بفضلهم وأداة لحق تقدمهم ، وقيل : هذا أمر له ﷺ بحمده - تعالى - على هلاك من هلك من كفره الأمم ، والسلام على الأنبياء وأتباعهم الذين اتقوا ربهم اقتداء برسولهم فكانوا من الناجين ..

ويرى ابن عباس أن المراد من عباده المصطفين أصحاب محمد ﷺ اصطفاهم لنبيه - رضى الله عنهم - أخرجه عبد بن حميد والبزار وابن جرير وغيرهم .

والسلام على غير الأنبياء مما لا خلاف في جوازه إن كان تابعاً للأنبياء ، وقال الحنابلة وغيرهم بجوازه استقلالاً ، وهذا ظاهر قول ابن عباس .

وقال الرمخشري : أمر رسول الله ﷺ أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين الدالة على وحدانيته - تعالى - وكمال قدرته ، وأن يستفتح بحمده والتسليم على أنبيائه والمصطفين من عباده ، وفيه تعليم حسن لكل متكلم في أمر ذي بال أن يتبرك بهما وأن يستظهر بمكانهما على قبول ما يلقى إلى السامعين ، وتوقيف على أدب جميل يحمل على التواضع والإخلاص ، ولقد توارث العلماء والخطباء كابراً عن كابر ، هذه السنة الحميدة اقتداء برسول الله ﷺ انتهى باختصار .

(٤٢٨) الله خير (٢٣) أما يُشركُونَ ) : إنكار على المشركين وتوبيخ لهم أن يعبدوا غير الله .

أى : أيها خير ؟ الله الذى ذكرت شئونه العظيمة أم الذى يشركونه به من الأصنام ؟ ومرجع ترديد السؤال بينهما فى الخيرى إلى التعريض بتبكيك الكفرة من جهته تعالى ، وتسفيه آرائهم وتهكم بهم ، وذلك لأنهم آثروا عبادة الأصنام على عبادة الله ، ولا يؤثر عاقل شيئاً على شيء إلا لداع يدعوهُ إلى إرشاده من زيادة خير ومنفعة .

(١) الآية ١٨١ من سورة الصافات .

(٢) قال أبو حيان : وكثيراً ما يحى هذا النوع من أقل التفصيل (خير) حيث يعلم ويتفق أنه لا شريك هناك وإنما يذكر على سبيل إلزام الخصم وتنبهه على الخطأ ، ويقصد بالاستفهام في مثل ذلك إلزامه الإقرار بحصر التفصيل في جانب واحد وانتفاءه من الآخر ، انتهى : من تفسير الألويس .



ومن البين أنه ليس فيا أشركوه به - تعالى - شائبة خير حتى يوازن بينه وبين من لاخير إلا خيره، ومع علمهم بذلك فقد دفعهم الجهل المقرط إلى إثارة هوى وعيها وإمعاناً في الخطأ والفضلال .

٦٠- ( أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ... ) الآية .

عبد الله - سبحانه - بهذه الآية والآيات الأربع التالية الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمته وفضله ، وأشار بها إلى أدلة انفراده - سبحانه - بالخلق والرزق والتصرف والتدبير ويكل خواص الألوهية لإبرازاً لكمال قدرته ، حيث قال - سبحانه - : ( أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) لضرب انتقالي عن سؤالهم سؤال تقرير عن هو خير ، أهو الله القادر أم آلهتهم الزعومة ، إلى إثبات الخيرية لله وحده ، أي : بل من قدر على خلق السموات والأرض خير من جماد لا يقدر على شيء ، ولاخير فيه أصلاً يرجع إلى إرادته .

( وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَفَتَنِتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ) : خطاب للكفرة لتشديد التبيكيت لهم والإلزام ، أي : أنزل سبحانه لأجلكم من السماء نوحاً من الماء وهو المطر ، جعل فيه حياتكم وحياة أرضكم وزروعكم ودوابكم ، كما جعل ثماً ينبت به ما يكون متاعاً لأنفسكم ، وراحة لقلوبكم ، وزينة لأبصاركم فأنبت به - بعظيم قدرته وعجيب صنعه - بسنتين ذات حسن ورونق جميل يبتهج بها الناظر إليها ، ويسر بمختلف ألوانها وأشكالها وروائحها ، وطعومها ، مع أنها تنشق بماء واحد ، ثماً لا يقدر عليه إلا من تفرد بالخلق والإبداع جل وعلا ، ويشير إلى ذلك قوله - تعالى - : ( مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ) أي : ما أمكنكم ، وما استطعتم - مهما بذلتم من جهد وأوتيتم من فكر - لإنبات شجرها ، فضلاً عن ثمرها ، وسائر صفاتها ، وإنما يقدر على ذلك الخالق الرازق المستقل بالملك المفرد به دون سواه ، والافتات من الغيبة إلى التكلم في قوله : ( فَفَتَنِتْنَا ) لتأكيد اختصاص الفضل بذاته - تعالى - وعجز قوى البشر عن مثله .

( أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ) : أي أليس مع الله في خواص الألوهية التي لا يقدر غيره عليها حتى يتوهم جملة شريكاً له في العبادة ، وهذا تبيكيت لهم على اتخاذهم آلهة عاجزة مع الله صاحب القوى والقدر التي لا تنتهى .

( بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ ) : انتقال من تبكيثهم بطريق الخطاب إلى تبكيثهم بطريق الغيبة لبيان سوء حالهم وحكايتهم لغيرهم ؛ ليعرف أنهم قوم عادتهم الانحراف عن الحق ، والعدول عن الاستقامة في كل أمر من الأمور ، حتى كان من شأنهم ترك التوحيد وهو الحق الواضح ، والعكوف على الباطل الظاهر وهو الإشراك بالله سبحانه .

٦١- ( أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَابِي ... ) الآية .

انتقال من تبكيث المشركين بآية من آيات قدرته إلى تبكيثهم بآية أخرى من آياتها العظيمة حيث بسط الأرض وسواها ؛ ليتسنى للإنسان والحيوان الاستقرار عليها ، وارتداد أماكنها ، وجعل خلالها وفي أوساطها أنهاراً جارية ينتفع بها كل قاطنيتها في شئون حياتهم ، وأقام عليها جبالاً ثوابت تمنعها من أن تضطرب بأهلها ، فيختل توازنها ويكون سبباً في فناء من عليها ، كما أن لتلك الجبال فوائد العديدة ومنافعها الكثيرة .

وجعل - سبحانه - بقدرته مانعاً بين الماء العذب والملح حتى لا يبغي أحدهما على الآخر .  
قال ابن عباس : جعل بينهما سلطاناً من قدرته ، فلا هذا يغير ذلك ، ولا ذلك يغير هذا <sup>(١)</sup> .  
( عَزَّ وَجَلَّ ) : أي ليس هناك إله مع الله فهو المختص وحده بالإيجاد والإتيان لهذه البدائع التي أوجدها وهي من لوازم الألوهية التي لا يقدر عليها سواه .

وإذ ثبت أن ذلك ليس في مقدور آلهتهم ، فلماذا يشركونها به في العبادة ؟ وهي عاجزة لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرراً ؟ إن صنيعهم هذا عناد وحماقة ؛ لأن أكثرهم يجهلون الحق مع وضوح آياته ، ولو علموه لتبين لهم بما لا يدع مجالاً للشك بطلان ما هم عليه من الشرك ، أو أن أكثرهم لا يعلمون شيئاً من الأشياء معتدّاً به فهم لذلك لا يعلمون ما يتحتم عليهم معرفته من العلم الحق الذي يوجب عليهم إخلاص عبوديتهم له - سبحانه - وحده .

(١) رابع ما كتبه تفصيلاً على ذلك في قوله - تعالى - في سورة الفرقان : « وجعل بينهما يربوذا وسجرا محجورا » ٢٣

(أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَأَلَا مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ ﴿٦٧﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَأَلَا مَعَ اللَّهِ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ أَمَّنْ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَأَلَا مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٩﴾)

## الفرادات :

(أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ) : المضطر ؛ هو ذو الحاجة للجهود .  
 (وَيَكْشِفُ السُّوءَ) : أي يرفع عنه الظلم والضرر . (خُلَفَاءَ الْأَرْضِ) : هم الذين يرثون  
 مكانها والتصرف فيها . (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) : أي يرشدكم بالنجوم  
 ونحوها من العلامات . (بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) : أي مبشرات قدام المطر بنزوله .  
 (تَعَالَى اللَّهُ) : أي تنزه عن شركائهم .  
 (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) : أي حججكم على أن له شريكاً .

## التفسير

٦٧ - (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ...) الآية .  
 يقرر الله المشركون بذلك على أنه هو المدعو منهم عند الشكائد المرجو عند التوازل ،  
 وأنه يجيب دعوة المضطر ؛ لا عرفوه من أنه سبحانه يجيب دعوة المضطر إذا دعاه ويكشف  
 عنه السوء ، ويؤيخهم به على أنهم في حالة رخائهم وزوال الضرورة عنهم يمدون إلى شركهم .  
 وكما يجيب - سبحانه وتعالى - دعاء المضطر إذا دعاه ، فإنه وحده يلغى عنهم ما يعترهم  
 من مكاره وما ينزل بهم من غطوب ، ويجعلهم خلفاء الأرض لمن سبقهم يتوارثون مكانها

وينعمون بخيراتها ، والتصرف فيها قوماً بعد قوم ، وجيلاً بعد جيل ، ولو أبى الله الناس جميعاً ولم يجعل بعضهم خلفاء بعض فإن الأرض تضيق بالخلاق ويحصل لهم فيها من المشقة والعنت ما لا قبل لهم باحتماله .

ثم ويخفهم على شركهم بقوله - سبحانه - : ( أَلَيْهَ مَعِ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ) فإذا لم يكن معه إله في تلك النعم فلماذا أعرضتم عنه - تعالى - بعد كل ذلك وجعلتم غيره وأنتم تعلمون أنه ليس هناك إله غير الله الخالق للنعم ، فلما تتعطلون لقلة تذكركم هذه النعم المذكورة في الرخاء ، قلة تصل إلى العدم وتجري مجراه في علم الجدوى ، فلو ذكرتموها في الرخاء لاهتديتم لأنهم من الوضوح والظهور بحيث لا يتوقف تذكروها إلا على التوجه إليها ليعلم أنها من خصائص الألوهية التي لا يقدر على الاتصاف بها سواه .

٦٣ - ( أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ) :

أي : إن الله وحده هو الذي يرشدكم إلى الطريق في ظلمات البر والبحر إذا سافرتم ليلاً حيث جعل لكم النجوم وعلامات الأرض لتتهدوا بها ليلاً ، وهذاكم إلى علامات بالأرض إذا اشتبه عليكم الطريق ، كما قال تعالى : « وَظَلَمْتُ وَيَالْجَنَّمَ هُمْ يَهْتَدُونَ »<sup>(١)</sup> .

ويجوز أن يراد من ظلمات البر والبحر ما يحدث فيها من التباس السبيل على المسافرين ليلاً أو نهاراً ، بأن تجعل مفاوز الأرض التي لأعلام لها ، ولجج البحار كأنها ظلمات الليل ، لأنها تشبهها في إيجاد الحيرة والتردد لعدم وجود ما يهتدى به في أرجائها .

( وَمَنْ يُرْمِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيِّنَ يَدْنَى رَحْمَتِهِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) :  
أي : أنه - سبحانه - هو الذي يبعث لكم الرياح أمام السحب المطيرة مبشرات بنزول المطر رحمة منه بعباده ليغيثهم به من الجفاف والجذب ، وذلك بإروائهم ، وإحياء الأرض بعد موتها بماثها لتنبئ من كل زوج بهيج ، كما قال - سبحانه - : « وَتَرَى الْأَرْضَ هَلابَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ افْتَرَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ »<sup>(٢)</sup> .

وليس مع الله إله يصنع ذلك ، فقد تنزه عن الشريك والتظير بذاته المتفردة بكل خواص الألوهية المستتبعة لجميع صفات الكمال والجلال ، المتقتضية لكون المخلوقات جميعها مقهورة تحت سلطانه ، وفي ذلك ما فيه من التحقيق والتقرير وقوة الاستدلال على نفي أن يكون معه - سبحانه - إله آخر .

٦٤ - ( اَمَّنْ يَبْتَلِئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ) الآية .

كان هؤلاء المشركون يقولون أنه - سبحانه - يبدأ الخلق ويتكفل بالرزق ، وينكرون مع ذلك البعث بعد الموت ، فألزمهم - تعالت أسماؤه - الإقرار بالبعث الذي ينكرونه ، لأنه من قدر على الفعل بذلك كانت الإعادة عليه أهون ، أى : لا أحد سواه يقدر على أن يبدأ الخلق من عدم ثم يعيده بالبعث ، وخوطب به المشركون مع إنكارهم للبعث ، لأنه لما وضعت براهينه وتمكنوا من إدراكها جعلوا كأنهم محترفون بوقوعه فلم يبق لهم عذر في الإنكار .

( وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلُوبٌ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) :

وهو - سبحانه - القادر وحده على أن يرزقكم من السماء والأرض بأسباب سماوية وأرضية رتبها وفق ما اقتضته حكمته مما يدل على أنه ليس هناك - كما يزعمون - إله آخر موجود مع الله يقدر على فعل شيء يذكر .

فإن تمسك أولئك المشركون بعد هذا بدعواهم فقل لهم - أيها النبي موبخاً لهم ومنكراً عليهم - : أقيموا لنا برهاناً حقيقياً أو نقلياً على صحة ما تدعون إن كنتم صادقين ، ولن يتلأ لهم الإتيان به مهما حاولوا ، كما قال تعالى : « وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً غَيْرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ »<sup>(١)</sup> .

(قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلْ أَدَارِكُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾)

### الفردات :

(الْغَيْبُ) : كل ما غاب عنك ، وجمعه : غيوب .  
(وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ) : أى لا يعلمون الوقت الذى فيه يبعثون ، يقال : شعر بالشئ من بابي : نصبر وكرم ، شعراً مثله ، وشعوراً : علم به وفطن له .  
(أَدَارِكُهُمْ فِي الْآخِرَةِ) : أى تتابع علمهم بها عن طريق الأدلة ، وقيل : منناه اضطل علمهم بالآخرة ، من التدارك وهو التتابع في الفناء . (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا) : أى فى تردد من تحقق الآخرة نفسها . (بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ) : أى لا يدركون دلائلها مع وضوحها ، كأنهم فقدوا أبصارهم ، ومفرده : عم .

### التفسير

٦٥ - (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ) :  
بعد أن أثبت الله تفردة - سبحانه - بالألوهية ، وبين الأدلة الواضحة التي تفيد اختصاصه بالقدرة الكاملة ، والحكمة التامة في المخلوق والتكوين ، وإسداء النعم الجزيلة منه وتفضلاً على عباده حق به بذكر ما لا يتفكك عن أن يكون من شأنه وحده ، وهو اختصاصه بعلم الغيب تكميلاً لما قبله مما انفرد به ، وتمهيداً لما بعده من أمر البعث .  
وقيل : إن هذه الآية نزلت لما سأل الكفار الرسول ﷺ عن وقت الساعة التي وعدوها وألحوا عليه - كما في البحر - .

(١) لفظ : (إلا) في قوله : (إلا الله) بمعنى (لكن) أى : لكن الله يعلم الغيب دون من في السموات والأرض .

والمنى : قل لهم - أيها النبي - : لا يعلم أحد من في السموات والأرض الغيب إلا الله فهو وحده الذى ثبت له علم الغيب على جهة اللزوم والاختصاص ، وانتفى عن سواه حق الأنبياء .

ويؤيد ذلك ما أخرجه الشيخان والترمذى والنسائى وأحمد وجماعة من المحدثين من حديث مسروق عن عائشة - رضى الله عنها - أنها قالت : من زعم أن محمداً ﷺ يخبر الناس بما يكون في غد ، وفي بعض الروايات : يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : ( قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ... ) الآية .

وعلم الغيب المنفى عن غيره - جل وعلا - هو ما كان للشخص لذاته في ثبوته له ، وهذا مما لا يعقل كونه لأحد من أهل السموات والأرض ، وما وقع لبعض الخواص من الإخبار ببعض الغيب فلا يقال : إنهم علموه بقدراتهم الذاتية ، ومن قال ذلك كفر قطعاً ، وإنما يقال : أظهرُوا على الغيب وأُطِّعُوا عليه ، ويؤيده أن نسبة علم الغيب إلى غيره - تعالى - لم تجيء في القرآن الكريم ، وإنما جاء الإظهار على الغيب لمن ارتضى - سبحانه - من رسول كما قال تعالى : « عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » (١) .

أما ظن الغيب بآمارات فهو ممكن لعباده فلا يُكْفَرُ وَلَا يُنْسَقُ مدعيه ، كما يحصل من علماء الفلك من الراصلين لحركات الرياح والشمس والقمر والكواكب ، حين يخبرون بهبوب الرياح شديدة أو معتدلة ، ويكسوف الشمس ، وخنوف القمر ، وبزول المطر وارتفاع درجة الحرارة أو اعتدالها أو نحو ذلك ، فيقع الأمر كما قالوا ، فليس ذلك من علم الغيب المنفى ، لكونه بأسباب وآمارات ، فهو في واقعه ليس علماً حقيقياً بما سيحدث وإنما هو ظن وتخمين بآمارات اقتضته ، وقد تتخلف .

أما العراف الذى يتحدث عن المستقبل ادعاء بأنه على علم بالغيب كقول من يستخيره عن مستقبله : ستكسب مبلغ كذا ، أو ستزوج فلانة ، أو تفقد كذا في سفرك ، أو نحو ذلك فهو كافر - كما قال القرطبي - .

والمؤمنون منهيون عن إتيان المرافين ، فقد جاء في صحيح مسلم : « من أتى عزافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » .

( وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ) : أي وما يعلم كل من في السموات والأرض أي وقت يبعثون فيه بعد موتهم ، لأن وقت البعث والنشور من جملة الغيب الذي اختص الله - سبحانه - بعلمه ، فلا يحق لهؤلاء المشركين أن يطلبوا نبيهم ﷺ من آن لآخر ببيان وقته بمثل قولهم : « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » <sup>(١)</sup> كما لا يحق لهم أن يستنكروه بمثل قولهم : « إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا » <sup>(٢)</sup> .

٦٦- ( بَلْ أَدَارِكْهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ عَنْهَا عَمُونَ ) :

بين الله في الآية السابقة أن الغيب بما استأثر الله - تعالى - بعلمه ، وفي جملة وقت البعث بعد الموت ، فإنه من الغيوب التي اختص بعلمها العلم الخبير .

وجاءت هذه الآية لتبين أن المشركين وإن لم يؤمنوا بالبعث والحساب والجزاء ، فقد تدارك علمهم بأن لهم آخرة ينتهون إليها ، وتتابع وعيهم بأنهم يبعثون على لسان الصادق المصنوق المؤيد بالمعجزات ﷺ ودلت الأمارات على إمكانه ، فإنه من قدر على البتة فهو قادر على الإعادة من باب أولى ، كما شهد العقل بمجيئه ولابد ، فإنه لا يحفل أن تزول الحياة الدنيا ولا تعقبها آخرة يجرى فيها المحسن على إحسانه ، والمسيء على إساءته ، فإن عدالة الله تلي ذلك .

فهؤلاء المشركون تدارك علمهم وتتابع على هذا النحو ، وكان عليهم أن يؤمنوا بها ، ولكنهم لم يفعلوا ، بل هم في شك من مجيئها ، مترددون في أمرها ، بل هم من ناحيتها عُمى عن أدلتها ، وكان عليهم أن يطمئنوا إلى مجيئها بقيام الأدلة عليها ، وأن يعملوا لها .

ومن المفسرين من فسر تَدَارَكَ علمهم بالآخرة بفناء علمهم بها ، كما يقال : تدارك بنو فلان : إذا تتابعوا في الهلاك ، وعلى هذا يكون معنى الآية : بل فنى علمهم بشئون الآخرة ، مع توافر أسبابه ودواعيه بقيام الأدلة الواضحة على مجيئها ، قال صاحب القاموس : بل ادرك علمهم في الآخرة : جهلوا علمها ولا علم لهم بشيء من أمرها ، ١ هـ .



ولهذا ختم الله الآية بقوله : « بَلْ هُمْ مُنْتَهَا عُمُونَ » حيث قصروا تقصيراً فاحشاً بتركهم النظر في أماراتها وتعاميمهم عن أدلتها ، مع أنها لا تنحى على ذوى البصائر وأولى الأبواب .  
وحاصل معنى الآية : أن علمهم بشئون الآخرة ومنها البعث انقطع وانتهى في الدنيا ، حتى لم يبق لهم علم بشئ من شئونها ، مع توافر الأسباب الواضحة للدلالة عليها .

( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَهَـذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَهَـنَا  
لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَـذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِن قَبْلُ إِن هَـذَا  
إِلَّا أَسْطِيطِرَ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ قُل سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ  
كَانَ حَقِيقَةُ الْمَجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُن فِي ضَيْقٍ  
مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ )

#### الفرقات :

( أَهَـذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَهَـنَا لَمُخْرَجُونَ ) : إنكار لإخراجهم من قبورهم أحياء .  
( أَسْطِيطِرَ الْأَوَّلِينَ ) : أى أباطيل الذين سبقوهم ، وهى جمع إسطار - بكسر الهمزة -  
وأسطورة - بضمها .  
( وَلَا تَكُن فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ) : أى لا يكن صدرك ضيقاً بمكرهم .

#### التفسير

٦٧ - ( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَهَـذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَهَـنَا لَمُخْرَجُونَ ) :

بيان لجهل الكافرين بالآخرة وعمام عنها بحكاية إنكارهم للبعث ، والمراد بهم : مشركو قريش فقد أنكروا إخراجهم من قبورهم أحياء إنكاراً شديداً متكرراً مبالغاً فيه .

وتقييد الإخراج بوقت كونهم تراباً ليس لتحصيل الإنكار الواقع منهم بالإخراج في هذا الوقت فقط ، فليهم منكرون للإحياء بعد الموت مطلقاً ، وإن كان الجسد على حاله ،

وإنما ذكر لتقوية الإنكار بتوجيهه إلى الإخراج في حالة منافية له في زعمهم ، وهى كونهم تائباً ، وكما أنكروا إخراجهم فقد أنكروا كذلك إخراج آبائهم .

٦٨ - ( لَقَدْ وَعَدْنَا مَا نَحْنُ وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ) :

استئناف مسوق لتقرير الإنكار ، وصُدِّر بالقسم لزيادة التأكيد ، أى : والله لقد وعدنا هذا الإخراج نحن وآباؤنا من قبل أن يعلننا به محمد ولم نر له حقيقة ولم نعلم له وقوعاً فيما مضى ، ذلك لأن هذا الوعد ما هو إلا أباطيل الأولين حكاها محمد عنهم عوليس له حقيقة ، وقد رد الله عليهم بقوله :

٦٩ - ( قُلْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ) :

أى : قل - يا محمد - لهؤلاء الكذابين : سيروا في الأرض فانظروا بِمَقَامَيْنِ وتفكروا كيف كان عاقبة المكذابين للرسول - عليهم السلام - فيما جاثوا به من الإيمان بالله وحده ، وبالمعاد الذى تنكرونه ، فإن مشاهدة عاقبتهم ، وآثار ما حل بهم من العذاب والنكال اللذين لم يَنْجُ منهما سوى الرسل - عليهم السلام - ومن اتبعهم من المؤمنين يكفى أن يكون عظة وعبرة للنوى البصائر وأولى الألباب ، ودلالة واضحة على صدق ما جاءت به الرسل وصحته ، وفيه تهديد لهم على التكليب ، وتخويف بأن ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذابين قبلهم .

٧٠ - ( وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ) :

تسليّة للرسول ﷺ أى : ولا تأسف على الكذابين لإصرارهم على الكفر ، وتذهب نفسك عليهم حسرات ، ويكون صدرك حرجاً من كيدهم وإنكارهم ما جئت به فإن الله مؤيدك وناصرك عليهم ، ومظهر دينك في المشرق والمغرب على من خالفه وعانده : « وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ »<sup>(١)</sup> .

(وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ جَمْعٌ أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي كَسَبْتُمْ وَلَنْ تُنصَرَفُوا ۖ وَإِنَّ رَبَّكُمُ لَهُ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكُمُ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٣﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾)

## الفردات :

(رَدْفٌ لَكُمْ) : أى لحق بكم ، ويتعلق بنفسه وباللام .  
 (مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) : أى ما تخفيه من الأسرار ، تقول : أكننت الشيء إذا أخفيته في نفسك .  
 (وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ) : الغائبة ؛ جميع ما أخفاه الله وغيبه عن خلقه . وتلوه للمبالغة في الغيبوبة ، كراوية .  
 (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) : المراد به ؛ اللوح المحفوظ أثبت الله فيه ما أراد ، وهو بَيِّنٌ واضح ، أو مُبِينٌ ما فيه لمن يشاء من ملائكته :

## التفسير

٧١- (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ) :

يسأل الكفار عن وقت العذاب العاجل الموعود به ، وسخرية به ، وإنكاراً له قائلين : متى يحين وقت العذاب الذى وعظمت بأن ينزل بنا إن كنتم صادقين . فى إخباركم بأنه آت إلينا ، وواقع علينا ؟ فهموا الوعد بالعذاب من أمرهم بالسير والنظر فى عقابه أمثالهم المكذبين والجمع فى قوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) بإخبار شركة المؤمنين للرسول فى الإخبار بذلك .

٧٢- (قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ) :

أى: قل لهم- أيها النبي -: عسى أن يكون قد اقترب منكم بعض الذى تستعجلون حلوله ، وتطلبون وقوعه من العذاب ، وكان ذلك عذاب بدر ، أو عذاب القبر ، وهذا المعنى قاله ابن عباس ومجاهد والفصحاء .

وعسى هنا لتحقيق الوقوع لما وعدوا به .

قال الزمخشري : إن عسى ولعل وسوف فى وعد الملوك ووعدهم تدل على صدق الأمر وجهه وأنه لا مجال للشك فيه ، وإنما يعنون بذلك إظهار وقارهم ، وأنهم لا يعجلون بالانتقام لإدلالهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم بأن عدوهم لا يفوتهم ، فعلى ذلك جرى وعد الله تعالى ووعدله .

وقيل : إن عسى على معناها ، والترجى المفهوم منها قليل : راجع للباد .

٧٣- (وَإِنَّ رَبَّكَ لَلْوَفَىٰ لِلْعَهْدِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَلْأَوَّلَ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) :

أى: وإن ربك - جل شأنه - للوفاء تمام كثير فاضل على كافة الناس مع ظلمهم لأنفسهم ، ومن جملة ذلك ترك المعاملة بالعذاب لهؤلاء الكافرين مع ما يقتربونه من ذنوب وآثام ، وكان على المنعم عليهم أن يقوموا جميعاً بشكر ربهم على تفضله عليهم ، ولكن أكثرهم أعرضوا عما يطلب منهم من شكر وعرفان جحداً لفضل خالقهم الذى أسداه إليهم ، ومنهم أولئك المستعجلون للعذاب .

٧٤- (وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ) :

أى: وإن ربك - جل شأنه - ليعلم ما تخفى صدورهم من الأسرار ومنها عدائتك ، ويعلم ما يظهرون من القول بلا تفرقة بينهما فى إحاطة علمه بهما كما قال تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ مُنْكَم مِّنَ أَسْرَ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِوَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ (١) .

فليس تأخير العذاب عنهم لخفاء حالهم عليه تعالى ، وإنما لأن له وقتاً محظواً لا يعتداه بتقديره - جل شأنه - وعلم الله بما تخفيه صلورهم ، وبما تظهره أقوالهم ، فيه لإعلان بأن لهم قبائح غير ما حكى عنهم .

٧٥- ( وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا بِنَايَ مُبِينٍ ) :

أى : وما من خصلة شديدة الغيبوية في السماء والأرض إلا علمها الله ، وأحاط بها ، وأثبتها عنده في أم الكتاب ، ذلك الكتاب الواضح البين في نفسه المبين ما فيه لكل من يطالعها وينظر فيه من الملائكة - عليهم السلام - وهو اللوح المحفوظ ، وقيل : المراد به علم الله تعالى - فهو البين لكل معلوم ، وقيل : المراد به القرآن الكريم ، فقد أشار إلى كل غائبة في السموات والأرض ، وبين دلالتها على خالقها - سبحانه وتعالى - .

( إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْ يَقُصَّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٧٥ ) وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ٧٦ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ٧٧ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ٧٨ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ٧٩ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنَّ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ٨٠ )

الفرحات :

( عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ ) : المراد بهم ، اليهود والنصارى ، وإسرائيل : يعقوب عليه السلام .

( عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ) : الواضح البين ، أو الفاصل بين الحق والباطل .

( وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ ) : أى ولا تسمع من يطل سمعه وذهب لسبب من الأسباب ، وفعله من

باب علم . فالذكر أصم ، والأُنثى صماء ، والجمع صُم ، مثل أحمر وحمرَاء وحُمُر ، ويتعدى بالهزة فيقال : أصمه الله .

( يَهْدِي السَّبِيلَ عَنْ صَلَاتِهِمْ ) : أى عن كفرهم ، يقال : ضل يَضِلُّ ضلالًا وضلالة : مال عن الطريق فلم يَهْد .

### التفسير

٧٦- ( إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ) :

لا ذكر - سبحانه - ما يتعلق ببلد الخلق ، وإعادة المخلوقات بعد الموت بالبعث ، ذكر ما يتعلق بالنبوة ، ولكون القرآن الكريم أعظم ما تثبت به نبوة نبينا محمد ﷺ أنزل فيه - سبحانه - ما يقص به على بنى إسرائيل - اليهود والنصارى - أكثر ما اختلفوا فيه ، بإظهار حقيقة أمره فى وضوح وجلالة ، مما يدعوهم إلى الإسلام لو تأملوا وأنصفوا ، وأخلوا به ، ولكنهم أعرضوا وكابروا مثلكم أيها المشركون . وتحزبوا أحزابًا كثيرة ، ولعن بعضهم بعضًا ، ووقع بينهم الجدل والتناكر .

ومن جملة ما اختلفوا فيه اختلافًا كثيرًا أمر عيسى - عليه السلام - فاليهود افتروا ونسبوا إلى مريم ما هي منزعة عنه ، وكلبوا عيسى - عليه السلام - والنصارى تغالوا ، فمن قائل : بقاءه إله ، ومن قائل : بقاءه ابن الله ، ومن قائل : بقاءه ثالث ثلاثة إلى غير ذلك . كما اختلفوا فى أمر النبي المبعوث به ، فمن قائل : هو يوشع ، ومن قائل : هو عيسى ، ومن قائل : إنه لم يأت إلى الآن ، وسيأتى آخر الزمان ، كما اختلفوا فى شأن الخنزير ، فقال اليهود بعمرة أكله ، وقالت النصارى يحله ، إلى غير ذلك من أمور .

فجاء القرآن بالقول الوسط ، قول الحق والعدل ، حيث بين أن عيسى عبد من عباد الله وأنبيائه ، ورسله الكرام كما قال تعالى حكايته عنه : « قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَبَعَثَنِي نَبِيًّا »<sup>(١)</sup> . وبين أن النبي المبعوث به هو محمد ﷺ وأن أكل لحم الخنزير حرام .

وبين كذلك أكثر الأمور التى وقع بينهم الخلاف فيها بيانًا شافيًا يقطع كل ريبة وخلاف ، فكان هدى ورحمة لمن أقبل عليه كما قال تعالى :

٧٧- (وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ ذُرِّيَّتِهِ لِلْمُؤْمِنِينَ) :

أى : وإن هذا القرآن هدى ذرمة لمن أنصف من اليهود والنصارى ، فآمن به ، واحتلى بهيه ، واتبع سبيله ، أو هو هدى ذرمة لكل من آمن به على الإطلاق ، ويدخل فيهم من آمن من اليهود والنصارى دخولاً أولياً .

ونخص - سبحانه - المؤمنين بالذكر ، مع أنه هدى ذرمة للعالمين ، لأنهم المنتفعون به ، أو المراد بهم المستعملون للإيمان بفطرمم التنظيف .

٧٨- (إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) :

أى : إن ربك - سبحانه - يقضى فى الآخرة بين اليهود والنصارى ، فيجازى بحكمه المحق الذى آمن بالقرآن ، والمبطل الذى كفر به ، ويراد بالحكم ما يحكم به ، وهو الحق والعدل ، ولا يقضى - سبحانه - إلا به فسمى المحكوم به حكماً .

أو يحكم بينهم بحكمته بوضع الأمور فى نصابها ، وإعطائها ما تستحق من جزاء ، ويدل على هذا الوجه قراءة من قرأ « يحْكُمُهُ » جمع حَكَمَ ، كَيْتَمَ جمع نعمة .

وقيل : يقضى بينهم فى الدنيا بإظهار ما حرقوه ، وبيان الحق فيما اختلفوا فيه وهو سبحانه « الْعَزِيزُ » أى : الغالب الذى لا يُرَدُّ أمره ، ولا يُعَارَضُ قضاؤه « الْعَلِيمُ » بكل شىء من الأشياء لا تخفى عليه خافية . أو هو العزيز فى انتقامه من المبطلين ، العلم بما بينهم وبين الحقيقين .

٧٩- (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ) :

أمر للرسول ﷺ بالتوكل عليه - جل شأنه - مرتب على ما ذكر من شئونه - تعالى - فلها موجبة للتوكل عليه وداعية إلى الإنابة إليه ، أى : فتوكل على الله الذى عصمك من كيد الكائدين ، وأملك بتأييده ونصرته على أعدائك ، وإن خالفك من خالفك من كتب عليهم الشقاوة ، وحقت عليهم كلمة ربك أنهم لا يؤمنون ، لأنك على الحق البين ، وهو الدين القيم الذى تنزه عن كل شك أو شبهة ، وفى ذلك بيان بأن صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وينصرته لامحالة .

٨٠- ( إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ) :

أى : إنك - أيها النبي - لا تستطيع هداية هؤلاء الكافرين إلى شيء ينفعهم لأنهم كالموتى ، حيث إنهم فقدوا الحس والعقل والإدراك فلا يعنون شيئاً مما يسمعون ، ولا ينتفعون بما يتلى عليهم من القوارع والزواجر ، شأنهم في ذلك وهم أحياء شأن الموتى في القبور الذين يستحيل عليك إسماعهم<sup>(١)</sup> أى شيء ينفعهم ، وذلك موجب لقطع الطمع في هدايتهم ، وداع إلى تفويض الأمر إلى الله والتوكل عليه .

وهم كالصم الذين فقدوا أداة السمع يصيح بهم الداعي إلى الحق فلا يسمعون النداء مع أنهم صمحاء الحواس ، ذلك لأن شأن الأصم عدم السماع ولو كان الداعي أمامه وبمقابله صماخه فكيف يكون حال هؤلاء الصم إذا ابتعلوا عن الداعي وتولوا عنه مدبرين ؟ لا شك أن عدم سماعهم للدعاء يكون أشد وأقوى ، فليتهم مع صممهم معرضون عن الداعي ، وفي ذلك من التأكيد والمبالغة في عدم السماع لدعوة الحق ما فيه مما لا يخفى ، وإطلاق الإسماع بعدم ذكر المسموع لبيان عدم سماعهم لشيء من المسموعات .

٨١- ( وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ) :

أى : ليس في وسعك خلق الإيمان في قلوبهم ، وصرفهم عما هم فيه ، وهدايتهم هداية موصلة إلى المطلوب ؛ لأنهم كالعمى يضلون الطريق ولا يقدر أحد أن ينزع ذلك عنهم ويجعلهم مهتدين بمسار الله تعالى .

( إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ) أى : ما يجدى إسماعك إلا لمن علم الله أنهم يؤمنون بآياته ويصدقون بها ، وهم الذين ليسوا موتى ولا صم ولا عمياً .

( ١ ) قد احتجت عائشة - رضى الله عنها - بهذه الآية في إنكارها أن النبي ﷺ سمع موق يدور ، فظنرت إلى الأمر بقياس عقل ووقفت مع هذه الآية .

وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال : ما أتم بأسمع منهم . قال ابن حطية : فيشبه أن قصة يدور عرقه حادة لمسه ﷺ في أن الله ودأبهم إدراكاً كما سموا به مقال ، ولولا إخبار الرسول ﷺ بسماعهم لحبنا نفاذ إيمان كل منى التوبيخ لمن ين من الكفرة : وكل منى فشاء صدور المؤمنين . ٨١ من تفسير القرطبي . ومن أراد الاستزادة فليرجع إليه وإلى غيره في تفسير هذه الآية ، والآية ٥٢ من سورة الروم .



وجوز أن يراد بالآيات المعجزات التي أظهرها الله - تعالى - على يديه ﷺ الشاملة للآيات التنزيلية والكونية، وأن يراد بها الآيات الكونية فقط، والإيمان بها: التصديق بكونها آيات الله - تعالى - وليست من السحر وشره.

(لَهُمْ مُسْلِمُونَ): تعليل لإيمانهم بالآيات، أي: فإنهم مطيعون منقادون إلى الحق بسلوك طريقه السوي وفق إرشاد آياته.

وقيل: فهم مخلصون لله - تعالى - من: الإسلام بمعنى الإخلاص، كقوله تعالى: «بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ» (١) أي: أخلص.

\* (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ وَقَالَ أَكْذَبْتُمْ وَبَاطَيْنَا إِلَيْهَا عَلِمْنَا أَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٩١﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّا فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٢﴾ )

الفرحات :

(وَوقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ): قرب وقوع ما وعدوا به من المذاب بعد البعث .  
(دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ): هي دابة كبيرة يخرجها الله قرب قيام الساعة تكلم الناس

- من الكلام - وقرأ الكوفيون : « تَكْلِمُهُمْ » - بفتح التاء وسكون الكاف وكسر اللام - من : الكلم وهو الجرح ، وسيلاتي بيان ذلك في الشرح . ( فَوْجًا ) أى : جماعة .  
( وَمِنْ يَكْلَبُ يَلَاتِنَا ) المراد بالآيات : إما القرآن ، أو ما يعمه وسائر الآيات ، مما أقامه الله في الأنفس والآفاق .

( فَمَنْ يُوْزَعُونَ ) أى : فهم يحبس أولهم على آخرهم ويكفون ، ليتلاحقوا ، يقال : وزعه ، أى : كفه ، وهو من باب وَضَعَ يَضَعُ ، وفسره ابن عباس بقوله : فهم يدفعون ، وفسره ابن زيد بقوله : فهم يساقون ، وهى معان متقاربة .  
( وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا ) أى : حل بهم العذاب الموعود بسبب ظلمهم .

### التفسير

٨٢- ( وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ) :

بين الله في الآيات السابقة إنكار قريش للبعث بقولهم : « مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ »<sup>(١)</sup> وذكر أنه - تعالى - سوف يقضى بينهم بحكمه ، وسئل نبيه عن تكليلهم لإياه ، بأنه لا يسمع الموتى ولا يسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين ، وأنه لا يهتدى هؤلاء الصمى عن ضلالتهم ، وجاءت هذه الآية والآيات التي بعدها لتأكيد مجيء الساعة وقضاء الله عليهم بما يستحقون من العذاب الهون .

والمراد بوقوع القول عليهم : قرب نزول العذاب الموعود بهم في نحو قوله تعالى : « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ »<sup>(٢)</sup> وذلك عندما يصير الناس إلى حد لا تقبل توبتهم ، ولا يولد لهم ولد مؤمن ، فحينئذ تقوم الساعة - كما ذكره الإمام القرطبي - وفى معناه ما روى عن حفصة بنت سيرين أنها قالت : سألت أبا العالية عن قول الله تعالى : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ . . . الآية » ، فقال : أوحى الله إلى نوح أنه : « لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » قالت حفصة : وكأنا كان على وجهي غطاء فكشف ،

(١) من الآية ٧١

(٢) سورة السجدة : ١٣

قال النحاس : وهذا من حسن الجواب ، لأن الناس محتزون ومؤخرون ، لأن فيهم مؤمنين وصالحين ومن قد علم الله أنه سيؤمن ويتوب ، فلهمنا أمهلوا . . ثم قال : فإذا زال هذا وجب القول عليهم فصاروا كقوم نوح ، حين قال الله تعالى : « وأوحى إلى نوح أنه كن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » <sup>(١)</sup> انتهى كلامه .

والدليل على أن ذلك يكون قرب قيام الساعة : أن الآية ختمت بقوله تعالى : « أن الناس كانوا يَلْتَمِئُونَ لِيُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » وتلاها قوله تعالى : « وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ قَوْبًا مِمَّنْ يَكْتَلِبُ بِلَايَتِنَا فهُمْ يُوزَعُونَ » كما يدل عليه ما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الأرض » <sup>(٢)</sup> .

والدابة : اسم للحيوان الذي يلب ويتهرك . . والكلام : ما يحصل به التخاطب والتفاهم ، فماذا عسى أن تكون هذه الدابة التي تكلم الناس بما يفهمونه منها ، ويكون ظهورها من علامات الساعة الكبرى ؟ لابد أن تكون دابة عظيمة في جسمها وفي تكوينها وفيها يصلر عنها ، لتكون آية مقارنة لطلوع الشمس من مغربها ، كما جاء في صحيح مسلم <sup>(٣)</sup> بسنده عن عبد الله بن عمر أنه قال : حفظت من رسول الله ﷺ حديثاً لم أنسه بعد ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة على الناس ضحى ، وأيتهما كانت قبلي صاحبتي فالأخرى على إثرها قريباً » .

ويقول السدي في كلام الدابة : إنها تكلمهم ببطلان الأديان سوى دين الإسلام ، وقيل : تكلمهم بما يسوهم .

وقال عطاء الخراساني : تكلمهم فتقول : إن الناس كانوا يَلْتَمِئُونَ لِيُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ .

قال القرطبي - شارحاً لهذا القول - : تكلمهم بلسان ذلك فتقول بصوت يسمعه من قرب ومن بعد : إن الناس كانوا يَلْتَمِئُونَ لِيُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ، أي : بخروجي ، لأن خروجها من الآيات .

(١) سورة هود : ٣٦

(٢) كتاب الفتن فيه

(٣) ذكره القرطبي في تفسير الآية .

أما على قراءة تَكَلِّمُهُمْ فهي من: الكَلَمُ بمعنى الجرح، ولا منافاة بينها وبين قراءة جمهور القراء، فإنها تَكَلِّمُهُمْ بما يسوءهم ويجرحهم، لاتغماس معظم الناس في الضلال في آخر الزمان.

وقد جاء في وصف هذه الدابة آثار متباينة، فلهذا أمسكنا عن ذكرها، وحسب القارئ أن يعلم أنها من علامات الساعة، فلا بد أنها شيء هائل يفوق الوصف، وأنها تخرج لإقامة الحجة على الكافرين، وتثبيت المؤمنين، وإغلاق باب التوبة أمام الملحنين.

ومعنى الآية :

وإذا قرب وقوع ما قلناه على الكافرين من قيام الساعة وعقابهم على كفرهم، أخرجنا لهم من الأرض دابة عظيمة هائلة، تكلمهم بما يفهمونه عنها، فتوبخهم على كفرهم وتنعى عليهم أنهم قبل خروجها كانوا بآيات الله وبراهينه لا يصدقون ولا يستيقنون، وأنه قد حان ميقات فناءهم وقيامهم لرب العالمين، لحسابهم وعقابهم على ما كانوا يعملون.

٨٣، ٨٤ - (وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ . حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكُنْتُمْ بِآيَاتِي أَعْتَدْتُمْ حِطًّا بِهَا عَلَماً أَمْ مَاذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) :

هاتان الآيتان للتذكير بما يحدث للكافرين بعد حشرهم من التوبيخ على كفرهم بآيات الله، قبل الحكم عليهم بالعذاب المقيم، والمراد من الحشر هنا : هو الحشر يوم القيامة .

والمعنى : واذكروا يوم نجمع من كل أمة نبي جماعة كثيرة هم الذين يكنون بآياتنا، فهم يدفعون ويساقون إلى المحشر الذي يجمع فيه المخلقات، ويتجس أول الكافرين على آخرهم، حتى يتلاحقوا ويجمعوا في موقف التوبيخ والمسائلة من المحشر، حتى إذا جاءهم قال الله تعالى - موبخاً لهم - : أَكُنْتُمْ بِآيَاتِي التَّشْرِيعِيَّةِ، والتكوينية بادئ الرأي، غير ناظرين فيها نظراً يجعلكم تحيطون بها علماً وينفعكم إلى الإيمان بربوبيتي ووحدايتي، أم ماذا كنتم تعملون بقولكم في هذه الآيات البينات، حتى وصل بكم التفكير فيها إلى هذا التكذيب الذي أبعدكم عن الحق المبين ؟

(١) ين في قوله : « من » بآية ، أي : هم من يكذب بآياتنا .

ولما كان كلا الأمرين لا يستوجب تكليبهما لوضوح تقصيرهم فيهما ، فهذا لم يستطيعوا أن يجيبوا ربهم بما يخفف عنهم مسئوليتهم فيها فقال الله تعالى - عقب هذه المسألة :

٨٥- ( وَوَقَّعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يُنْقِطُونَ ) :

أى : ووجب عليهم العذاب الذى قلناه لهم على ألسنة رسلنا إن استمروا على تكليبهما بآياتنا فهم لا يستطيعون النطق بما يلغح حجتنا عليهم .

واعلم أن الحشر يوم القيامة لجميع الخلاق مؤمنهم وكافرهم ، ولكن هذه الآيات اختصت ببيان حشر الكافرين بآيات الله ومساكنهم ومصيرهم ، لأن السياق والحق يقتضى ذلك الاختصاص .

ويرى الشيعة الإمامية أن لفظ ( مِنْ ) فى قوله تعالى : « مِنْ يَكْلَبُ بِآيَاتِنَا » للتبويض وليس للبيان ، وأن الآية أفادت أن بعض المكلفين بآيات الله يحشرون ، وليس ذلك صفة الحشر يوم القيامة ، إذ يقول الله فى شأنه : « وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا » وهذا يدل على أن هذا الحشر الجزئى يكون فى الدنيا لبعض أعداء الله من الكافرين ، لينتقم منهم على أبنى أوليائه وشيخته عند ظهور المهدي آخر الزمان إذ يرفع معه جماعة من أئمة أهل البيت ، ليعاقبهم بالإذلال والتوبيخ والقتل ، ليفوزوا بثواب نصرته الله ، ويفرحوا بظهور دولته ، وبالجمله فهذه الآية من أشهر ما استدلل به الشيعة الإمامية على رجعة أئمتهم ، كما استدلوا بأحاديث ورووا بهذا الصدد .

والحق أن ما ذهب إليه الشيعة من رجعة أئمتهم أمر خيالى محض ، والاستدلال عليه بالآية رأى فاسد ، فإن الآية ليس فيها عنهم قليل ولا كثير لافى الرجعة ولا فى غيرها ، والحشر فى لسان الشرع ، هو حشر يوم القيامة ، وهو فى الآية للكافرين جميعاً ، ولفظ ( مِنْ ) فى قوله تعالى : « مِنْ يَكْلَبُ بِآيَاتِنَا » كما يحتمل أن يكون للتبويض ، يحتمل أيضاً أن يكون لبيان الفوج الذين يناقشهم الله ويوبخهم ويعاقبهم بعد الحشر ، والحق أن هذه الآيات الثلاث<sup>(١)</sup> مسوقة لبيان حال المكلفين لرسول الله يوم القيامة ، كما يقتضيه السياق ،

(١) وهو قوله تعالى : « ويوم نحشرهم » إل قوله تعالى : « ووقع القول عليهم » وأرسلها : ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥

ولا أدل على ذلك من أن الذى يوبخهم ويماقبهم هو الله تعالى - وليسوا أئمة الشيعة كما يزعمون ، إذ يقول سبحانه: « حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ قَالَ أَكَلَيْتُمْ مِنَّيْنِي وَلَكَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ مَآذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ . » والرجعة التى قال بها الشيعة الإمامية لا يقول بها الشيعة الزيدية بل ينكرونها إنكاراً شديداً ، وقد رُفِئوا فى كتبهم على وجه مستوفى بروايات عن أئمة أهل البيت أيضاً تعارض روايات الإمامية <sup>(١)</sup> ، فليرجع إلى كتبهم من أراد المزيد من العلم بفساد رأى هؤلاء الإمامية ، والله ولى التوفيق .

٨٦- ( أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَّوَا قِيَوْمًا وَالنَّهَارَ مُبْعِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) :

هذه الآية جاءت لتوجيه نظر المشركين وعقولهم إلى بعض آيات الله الكونية الشاهدة بوحدانيته ، وقدرته على البعث والحشر والحساب التى أتبركوها ، والمراد من الرؤية هنا : للرؤية القلبية فيها هى التى توصلهم إلى الإيمان .

والمعنى : ألم يعلم هؤلاء المشركون أننا جعلنا الليل مظلماً ليسكنوا فيه بالقرار والنوم بعد الحركة التى أجهدوا فيها أجسادهم وأرواحهم وعقولهم نهاراً ، وجعلنا النهار مضيئاً ليبصروا فى ضوءه طرق القلب فى أمور معاشهم ، إن فى ذلك التلخيص المحكم لأمارات لقوم يريدون الإيمان ، فإنه يشهد بأن الذى جبر هذا التلخيص العجيب هو إله واحد قادر على بعث العباد وحشرهم وحسابهم ، فإن من قدر على إبدال الظلمة بالنور ، فإنه يقدر على إبدال الموت بالحياة . وَوَصَفُ النَّهَارِ بِالْإِبْصَارِ بَدَلُ الْإِضَاعَةِ ، للمبالغة فى إضاعته وبلوغها من القوة إلى درجة جَعَلَ الْإِبْصَارَ مِنْ صِفَاتِهِ ، وذلك على سبيل المجاز .

(١) راجع ما كتبه الأكوبي فى شأن هذه الرجعة إن شئت ، فقد أسهب فيها وأفاض .

( وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوَةٍ دَاخِرِينَ ﴿٨٧﴾ وَتَوَى إِلْجِبَالٌ نَحْسِبَهَا جَانِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ لِلدِّىِ أَنْفَعْنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ )

الخرافات :

( الصُّور ) : البوق ، أو جمع صُورة . ( فَفَزِعَ ) أى : خاف ، وعبر عنه بالماضى لتحققه .  
( أَتَوَةٍ ) أى : جالوه ، وعبر عنه بالماضى لتحققه . ( نَحْسِبَهَا جَانِدَةً ) : تظنها ثابتة في أماكنها .

( دَاخِرِينَ ) : صاغرين .

( وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ) : تسرع سرحته .

### التفسير

٨٧- ( وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوَةٍ دَاخِرِينَ ) :

هذه الآية والتي بعدها مسوقتان لإثبات المكلفين بالبعث وتخريفهم من لقاء رب العالمين ، وللمسلماء في تفسير الصور والتنفخ فيه ثلاثة أقوال :

( أحدها ) : أنه قرن يشبه البوق ، والتنفخ فيه على الحقيقة ، وسنقدم في ذلك ما أخرجه الترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : ما الصُّور ؟ قال : « قرنٌ ينفخ فيه » والمشهور عند أصحاب هذا القول أن صاحب العزور الذى ينفخ فيه هو إسماعيل - عليه السلام - .

( وثانيها ) : أن الصُّور - بإسكان الواو - : جمع صورة كالصُّور - بفتحها - والمراد بها : صور المخلوق ، والتنفخ في هذا القول كالذى قبله على حقيقته .

(وثالثها) : أن النفخ في الصور ليس على حقيقته ، وإنما هو صورة بلاغية بطريق الاستعارة التمثيلية ، شبه فيها حال انبعاث الموتى وقيامهم من قبورهم وسيرهم إلى المحشر تلبية لنداء الله لهم - شبه حالهم ذلك - بحال قيام جيش نفخ لهم في البوق المعهود ، وسيرهم إلى موضع حُجِّنَ لهم ، وتحقيباً على هذا الخلاف يقول الأكمسي مخلصاً : أن الأول هو قول الأكثرين وعليه المول ، لأن قوله تعالى في آية أخرى : « ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ أُخْرَى » ظاهر في أن الصور مفرد بذكر وليس جمع صورة وإلا لقال سبحانه : « ثُمَّ نَفْخُ فِيهَا أُخْرَى » بتأنيث الضمير الراجع إليها ، وجعل الكلام من باب الاستعارة التمثيلية ، فيه إنكار لوجود صور حقيقى ينفخ فيه ، وذلك مخالف لما نطقت به الأحاديث الصراح . . هذه هي خلاصة تعقيب الأكمسي على الخلاف في حقيقة النفخ في الصور .

والذى نراه : أن الذى يجب اعتقاده هو أن النفخ في الصور سوف يكون قطعاً ، أما شكل الصور وحقيقته وكيفية النفخ فيه فذلك من الغيبات التى يوكل علمها إلى علام الغيوب سبحانه .

والراجع أن النفخ في الصور سوف يكون مرتين ، إحداها يموت عندها الخلائق ، والثانية نفخة البعث التى يقوم الناس عندها لرب العالمين للحساب والجزاء ، كما في قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَمَّا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ » (١) .

واختلف فيما جاء بهذه الآية ، أمى النفخة الثانية ، أم هى النفخة الأولى ؟ ومن ذهب إلى ترجيح أنها النفخة الثانية الإمام أبو السعود ، وقال في ترجمته : إنه هو الذى يستدعيه سياق النظم الكريم وسياقه ، وأن المراد بالفرع في قوله سبحانه : « فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ » ما يهتري الكل عند البعث والنشور من الرعب والتهيب الضروريين الجليليين بمشاهدة الأمور الهائلة الخارقة للعادات في الأنفس والآفاق . ثم قال : وقيل : المراد بالنفخ هنا : هو النفخة الأولى ، وبالفزع : الخوف الذى ينتهى إلى الموت لغاية شدة الهول كما في قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي



الأرضين » فيختص أثرها بمن كان حيا عند وقوعها ، دون من مات قبل ذلك من الأمم .  
إلى آخر مقال .

ورجع العلامة الطيبي أنها النفخة الأولى ، وقوله تعالى الآتي : هَوَ كُلُّ أُمَّةٍ خَائِرِينَ «  
إشارة إلى النفخة الثانية .

ونحن نختار ما رجحه العلامة أبو السعود من أن المراد بنفخة الفزع هنا نفخة البعث  
مراعاة للمقام ، وفيما يلي تفسيرها على هذا الوجه :

#### المعنى الإجمالي الآية السابقة :

واذكروا - أيها المتكرون للبعث - يوم يتفخ في الصور ، ليقوم الناس من قبورهم متجهين  
إلى المحشر ، ليحاسبهم اللبان على ما كانوا يعملون - اذكروا ما يحدث من الهول والكره  
يوئله فيفزع له أهل السموات وأهل الأرض ، ويشهد خوفهم واضطرابهم إلا من شاء .  
الله أن يطمنن ، وهم الشهداء كما جاء في حديث صحيح ، ولأنهم عند ربهم يرزقون ،  
وهم بعض المقربين إليهم حملة العرش ورؤساء الملائكة : جبريل وميكائيل وإسرافيل  
وعزرائيل والصور العين وغزوة الجنة <sup>(١)</sup> وكل هؤلاء للبعثين الفزعين عند هذه النفخة  
- كل هؤلاء - يحضرون الموقف بين يدي رب العالمين صاغرين .

٨٨ - ( وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَنَبَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الْإِلَهَ أَنْفَنَ كُلِّ  
شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ) :

نقل القرطبي عن الإمام القشيري أنه قال : وهذا يوم القيامة ، ثم قال : أي تمر مر  
السحاب ، حتى لا يبقى منها شيء . « وَصُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سُرَابًا » <sup>(٢)</sup> ، إلخ .

ونحن نوافقه على ذلك مراعاة للسياق .

وإلى هذا الرأي مال صاحب إرشاد العقل السليم فقد قال : إنه مما يقع بعد النفخة  
الثانية كالفزع المذكور عند جسر الخلق ، يبذل الله - تعالى شأنه - الأرض غير الأرض

( ١ ) . ولكننا لم نجد في هؤلاء غيرا صحيحا .

( ٢ ) سورة النبا ، الآية : ٢٠

وبغير هيئتها ، ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة يشاهدنا أهل المحشر .  
وهي وإن اندكت وتصدعت عند النفخة الأولى ، لكن تسييرها وتسوية الأرض إنما يكون  
بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي  
نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِزًّا وَلَا أَمْثًا يَوْمَ تُبَدَّلُ الْآبِلَى لَآعِوَجَ لَهَا »<sup>(١)</sup> ،

وقوله سبحانه : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ  
الْقَهَّارِ »<sup>(٢)</sup> فإن اتباع الناحي الذي هو إسماعيل ، وبرز الخلق لله - تعالى - لا يكون  
إلا عند النفخة الثانية .

ونقل الأكمي عن بعض المفسرين أن ذلك مما يقع عند النفخة الأولى ، وعقب عليه  
بما يرجع كونه بعد النفخة الثانية ، والله - تعالى - أعلم .

وَيُحِبُّ اللَّهُ ذَلِكَ التَّغْيِيرَ الْكَوْنِي الْخَطِيرَ بِقَوْلِهِ - سبحانه - : « صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي  
أَتَقَّنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ » أي : ما تقدم من النفخ في الصور وما ترتب عليه  
من فزع أهل السموات والأرض إلا من شاء ، ومجيء الخلاق جميعاً تلبية لنداء البعث  
والحشر ، وتحويل الجبال إلى ما يشبه المعن المنفوش<sup>(٣)</sup> ، ومرورها من السحاب في  
طريقها إلى الزوال ، كل ذلك صنعه الله الذي أتقن كل شيء ، وبناء على الحكم المستتبعة  
للمغايات الجليلة ، وليس ذلك من باب الإخلال والإفساد دون حكمة .

وقد خجعت الآية بقوله - تعالى - : « إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ » وهو تعليل لما تقدم  
من النفخ في الصور وفزع أهل السموات والأرض ومجيئهم إليه صاغرين للحساب ، وقد  
اعترض بينهما بذكر تحويل الجبال إلى معن منفوش يسير سير السحاب في طريقه إلى  
الزوال بعد أن كانت جامدة ، توفية لتمام الحديث عن الأموال التي تحيط بيوم الحساب  
والجزاء .

(٢) سورة إبراهيم : ٤٨

(١) سورة ١٠٠ - ١٠٨

(٣) قال الأرس : ( صنع الله ) مصدر مركب لما قبله ، وعقبه بكلام جيد غلامته ما كتبته في تفسير هذه الجملة

واقة للوقت . (٤) أي : الصفوف للنفوس .

وقال العلامة الطيبي <sup>(١)</sup> : قوله : « إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ » . إلخ .

استئناف وقع جوابا لقول من يسأل فماذا يكون بعد هذه القوارع ؟ فقيل : إن الله خير بعمل العالمين ، فيجازيهم على أعمالهم ، وفصل ذلك بقوله سبحانه : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » . إلخ .

وهذا الذي قاله الطيبي قريب مما اخترناه في موقع الجملة مما قبلها ، وربما كان الذي قلناه أقرب وأولى ، والله أعلم .

المعنى الإجمالي للآية : وترى الجبال - أيها الإنسان وأنت في الموقف بعيد عنها - نظنها جامدة ثابتة في مكانها ، ولكنها قد سُحِقتْ وأصبحت كالعهن المنفوش ، وقد سيرها الله - سبحانه - فوق سطح الأرض وجعلها تمر فوقها في طريقها إلى الزوال ، لتبرز التي كانت تواربها ، وهي في سرعتها تمر كما يمر السحاب في طريقها إلى الزوال ، لتبرز السماء التي كانت تحجبها ، صنع ذلك الصنع العجيب الله الذي أنقذ كل شيء بانه وإزالة لهكم يعلمها ، ومنها : أن يرى الظالمون عظيم جبروته الذي لم يكثرثوا به في دنياهم ، وأن يحاسبهم على أرض جليدة تحقيقا لوعيده : « يَوْمَ تُبْلَى الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » ، وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سُرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ، لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ <sup>(٢)</sup> ، ولن يصعب عليه حساب عبادته ، فإنه خير بما كانوا يفعلونه في دنياهم .

(١) نقله الآلوسی فی تفسیره لقوله تعالى : (من جاء بالحسنة فله خير منها ) .

(٢) سورة إبراهيم : ٤٨ - ٥١ .

(مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِمَّنْ فَزَعَ يَوْمَئِذٍ  
ءَامِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ  
تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾)

## الفردات :

(مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) : بالفعلة المستحسنة شرعا .. (مِمَّنْ فَزَعَ) : الفزع : الخوف .  
(وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ) : المراد بها هنا : الشرك ، كما سيأتي بيانه .  
(فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) : الوجوه معروفة ، أو هي كناية عن الأنفس ،  
وكبها : إلقاؤها ، وسيأتي مزيد بيان لذلك .

## التفسير

٨٩- (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِمَّنْ فَزَعَ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ) :

لما ذكر الله - سبحانه - في الآية السابقة أنه علم بما يفعله عباده جاء هذه الآية والتي  
تليها لبيان ما يترتب على علمه بها من جزائهم عليها . . وفسر ابن عباس وابن مسعود وغيرهما  
من السلف - فسروا - الحسنة بشهادة التوحيد ، بناء على ما روى عن النبي - صلى الله عليه  
وسلم - من تفسيره إياها بذلك ، والظاهر أنه ﷺ فسرها بأكملها ، وهذا لا ينافي أن كل  
حسنة من الأفعال لها جزاء في الآخرة خير منها ، والمراد من الفزع الذي يأمنه أصحاب  
الحسنات : الخوف من العقاب بالنار ، وهو ما جاء في قوله تعالى : «لَا يَخْزُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» .  
وحكى عن الحسن أن ذلك حين يؤمر بالعيد إلى النار ، وهذا لا ينافي ما يحدث لجميع المكلفين  
عند البعث بعد النفخة الثانية ، فإنه عام لجميع من في السموات والأرض كما جاء في  
قوله تعالى : «وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» فلا فرق بين  
أهل الحسنات وأهل السيئات في الشعور بالفزع والتهيب والرعب عندما يرون أهوال  
يوم القيامة عقب البعث ، فإن ذلك أمر جليل لا يكاد يخلو منه أحد .

ومعنى الآية : من جاء بالقطعة الحسنة من توحيد وصلاة وصيام وزكاة وغيرها ، فله جزاء أعظم منها ، حيث يجزى على الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلى ما شاء الله ، جزاء دائماً في جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، وهؤلاء المتقنون للحسنون آمنون من خوف العذاب يومئذ مطمئنون ، وثوقاً بوعده الله الذى لا سبيل إلى الخلف فيه **«وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ اللَّهِ قِيلاً»**.

٩٠- ( **وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكَيْتٌ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ) :

المراد بالسبيئة هنا : الشرك ، وغلبة السيئات على الحسنات ، ويبقى كل منهما في النار على حسب حاله ، فالكافر خالد فيها أبداً كما جاء في وعيده في القرآن والسنة ، والمؤمن الفاسق يخرج منها بعد أن ينال نصيبه من العقاب فيها ، فإنه لا يبقى في النار من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ، كما جاء في صحاح السنة ، ولهذا خضت الآية بقوله - سبحانه - : ( **هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ) أى : لا يجزون إلا على حسب أعمالهم . ومعنى الآية : ومن جاء بسيئة الشرك أو طغت سيئاته على حسناته ، فألقوا في النار على وجوههم <sup>(١)</sup> قيل لهم : هل تجزون إلا بعقاب مماثل لما كنتم تعملونه من السيئات ؟ **«وَجَزَاءٌ سِئَةٍ سِئَةً مِثْلُهَا»** . **«وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا»**.

( **إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَاهُ وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** <sup>(١١)</sup> **وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ إِنَّمَا أَهْتَدِى بِمَا نَمَ أِهْتَدِى لِنَفْسِي وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ** <sup>(١٢)</sup> **وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرُكُمْ ءَاتِيهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** <sup>(١٣)</sup> )

( ١ ) ويجوز أن يكون المعنى : فألقيت نفوسهم في النار ليلاقوا الوجه على النفس مجازاً ، كما أطلقت الآية عليها مجازاً في قوله - تعالى - : **«... فَمَا كَسِبَتْ أَيْدِيكُمْ»** وقوله : **«... وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ»** .

## الغرائب :

(هَلِیْهِ الْبَلَدُ) المراد بها : مكة . (مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ) : من المتقادين للذة التوحيد .  
(سَبِّحْكُمْ آيَاتِهِ) : سيجعلكم تشاهدون أمارات سلطانه فی الدنيا والآخرة .

## التفسير

٩١- (إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَلِیْهِ الْبَلَدُ الَّذِیْ حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَیْءٍ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ) :

بینت الآیات السابقة أحداث المناعة وأحوالها وفزع أهل السموات والأرض عندما یفاجأون بها إلا من شاء الله ، ومجیشهم جميعا لحساب ربهم صاغرين ، وأن من جاء بالחסنة فله ثواب خیر منها ، ومن جاء بالسيئة عوقب بها جزاء ما كانوا يعملون فی الدنيا ..

وجاءت هذه الآیة وما بعدها فی ختام السورة لتقرر أمر التوحيد والبحث اللیلین دار علیهما الحوار بین النبیین وأهمهم فی ثنائها .

ومعنى هذه الآیة : إن الله - تعالى - ما أمر نبیة محمدا ﷺ فبما جاء به من عنده ، إلا بأن یعبد الله رب هذه البلدة - مكة - الی جعلها الله حرما آمنا منذ عهد إبراهیم - علیه السلام - وله وحده كل شئ ، فلا یصح أن یعبده سواه ، وما أمره الله سبحانه - إلا بأن یتكون من المسلمین المتقادين لشریعة الإسلام ، فلا سبیل له ولا لغيره أن یحیلوا عن توحيد الله ، ولا أن ینصرفوا عن دین الإسلام .

٩٢- (وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِی لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِیْنَ) :

وكما أمر الله نبیه بذلك أمره بتلاوة القرآن وتكرار الإرشاد به ، لتتكشف للناس الحقائق المخزونة فی آیاته ، فإن المواظبة علی قراءته والوعظ به ، من أسباب انكشاف القیوضات الإلهیة والأسرار القدسیة ، فمن اهتدى بما یسمعه من عظات القرآن ونصائحه ، یتلاوته من آن لآخر - كما یفعله الرسول - فمن اهتدى بذلك فما تعود منفعة اهتدائه

إلا على نفسه ، ومن ضل عن الحق بمخالفته في هذه النصيحة ، فويل ضلاله مختص به ، ثم أمره أن يقول لهم : ما أمرت في شأكم وفي شأن غيركم إلا بالإنذار والتخويف من عقوبة الخلف ، أما استجابتكم لدعوتي فليست من شأني بل هي من شأكم وشأن الله معكم ، فما على إلا البلاغ وقد فعلت .

٩٣- (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) :

وقل - أيها الرسول - لقومك : الحمد لله على نعمائه ، حيث أعانني على تبليغ رسالته إليكم ، وتلاوة القرآن دائماً عليكم ، ومتابعة الإنذار لكم ، وإقامة الحجة عليكم ، مع شدة معارضتكم ومخاصمتكم ، سيركم الله آياته في دنياكم وأخراكم ، فتعرفون أنها برهان الحق ودليل الصديق ، وما ربك - يا محمد - بغافل عما تعملون - أيها المشركون - فسوف تكون آيات علميه جزءاً وفقاً لأعمالكم .

وقد خلق الله وعيده لمشركي قريش في دنياهم ، بما حدث لهم في غزوة بدر الكبرى ، وسائر انتصارات رسوله عليهم ، وحصول القحط لهم بدعائه ﷺ حيث قال : اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم ستين كسبي يوسف ، فأصابهم جوع عنيف اضطربهم إلى أكل الكلاب والجيوف والعلهز<sup>(١)</sup> وسوف يرى أشد منه في أخراهم من مات منهم على كفره « وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ »

(١) يطلق العلهز على القتراد القسقم ، وعلى طام من اللحم والوبر يؤكل في الجبلة ، وعلى نبات يثبت يبلد بين سليم .

## « سورة القصص »

من السور المكية ، وآياتها ثمان وثمانون ، ووجه مناسبتها لما قبلها أنها تشتمل على شرح بعض ما أجمل في قصة موسى في سورتي الشعراء والنمل ، وقد روى عن ابن عباس وجابر بن زيد أن الشعراء نزلت ثم النمل ثم القصص .

وقد ذكر الله في السورة السابقة سؤال الكفار يوم القيامة على جهة التوبيخ ، وفي هذه السورة سؤالهم وتوبيخهم بما هو أوسع مما جاء في سورة النمل ، كما ذكر هنا في أمر الليل والنهار أكثر مما ذكر هناك ، إلى غير ذلك من المناسبات .

### مقاصدها :

اشتملت هذه السورة المباركة على التنويه بآيات القرآن البين ، وحكاية ما حدث لقوم موسى من جبروت فرعون ، حيث كان يلبيح أبناعهم ويستبق بناتهم ، وأنتمعالى شاء إنقاذهم من هذه المحنة فنجى موسى من القتل ، حيث ألهم أمه أن تصنع له تابوتاً وتلقيه في النيل ففعلت ، فدفعته المياه إلى قصر فرعون ، فالتقطه آله ليكون لهم عدواً وحزناً ، وليخلص بنى إسرائيل من ظلم فرعون وأعدائه ويجعل هلاكه وجنوده على يد من رباه في كنفه ، وقد ربط الله على قلب أمه فصبرت ، وفرحت به امرأة فرعون وأوصت بعدم قتله قائلة : « لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا » وأوصت أمه أختاً له أن تتبع أثره ففعلت ، وحرم الله عليه المراضع فقالت أخته لأهل فرعون : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » فقبلوا نصيحها ، فرده الله بذلك إلى أمه : « كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ » .

ولا بلغ أشده آتاه الله حكماً وعِلْماً ، وجعل من همه لإنصاف بنى إسرائيل : « وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَنَّاخَ الَّذِي مِنْ شِيعَةِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ » واستغفر ربه من ذلك فغفر له : « فَاصْبِرْ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْرِ يَسْتَصْرِحُهُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَكَوَىٰ مُبِينٌ » .



ثم أراد أن يبطش بعلوه فقال له : « أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ . وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْتَعِي قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ » فخرج منها متوجهاً إلى مدين : « وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي إِلَّا تَسْقِي حَتَّى يُصِيرَ الرَّعَّةَ وَالْأَبَوْنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ . فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فَجَاءَهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرٌ مَا سَمِعْتُ لَنَا ، وانتهى أمره مع أبيها إلى الزواج من إحدى ابنتيه على أن يكون أجيراً عنده ثمانى سنين فإن أتم عسراً فمن عنده ، فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله رأى ناراً بجانب الطور وكانت امرأته بحاجة إلى الاستدفاء بالنار لشدة البرد ، وحسبذ : « قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلَّ آتِيكُمْ مِنْهَا بَخِيرٌ أَوْ جُنُودٌ مِنَ النَّارِ فَكُلُّكُمْ تَصْطَلُونَ . فَلَمَّا أَنَاكَأَ نُوْدِي مِنْ شَاطِئِهِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ » وهنا شرفه الله بالرسالة إلى فرعون ومعه فرد قائلاً : « إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ » وطلب من الله أن يشرك معه أخاه في رسالته ليكون عوناً له فإنه أفصح منه لساناً ، فاستجاب له ربه قائلاً : « سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَعْصِيَانِ إِلَيْكُمَا بِلَايَتِنَا أَنْتُمَا وَبِمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ » .

فلما جاءهم موسى بآياته وصفوه بالسحر ، وقالوا : « مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ » وطلب فرعون من وزيره هامان أن يبنى له صرحاً ليبلغ به إلى حيث يطلع إلى الله موسى ، وقال : إنه يظنه من الكافرين . وظل أمرهما في صراع فترة طويلة ، فلما لم تغنه النار انتقم الله منه ومن جنوده بما حكاه في قوله سبحانه : « فَأَخْلَاهُ وَجَنُّوهُ فَقَبَضْنَاهُمْ فِي أَيْمِهِ فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ » ، ثم بين الله - تعالى - ما لهذه القصة من الدلالة على نبوة محمد ﷺ فقال : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْقَرْنِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ » ثم قال : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمَهُ رَبُّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ » .

ثم عاينت هذه السورة عليهم أنهم لما جاءهم القرآن الحق من عند الله معجزة لنبيه محمد، سألوه أن يأتيهم بكتاب من السماء جملة واحدة، كما جاء موسى قومه بالثورة جملة واحدة، فأفحهم الله بأنهم كفروا بما أوتى موسى من قبل قائلين: «سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ»، فلاحهم لهم إلا المكابرة والعناد، ثم بينت أن بعض أهل الكتاب لما قيل عليهم آمنوا به قائلين: «إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا» وأنهم إذا سمعوا لغوهم فيه أعرضوا عنه، ثم نعت عليهم شرهم، وذكرت أن الله تعالى أمر نبيه أن يستخبرهم ممن يأتيهم بغيره فيصبرون فيه إن جعل الله عليهم الليل مستمرا وسرمدا إلى يوم القيامة، أو يأتيهم بليل يسكنون فيه إن جعل الله عليهم النهار كذلك؟ وأنه - تعالى - هو الذي تفضل عليهم برحمته فجعل لهم الليل ليسكنوا فيه، والنهار ليبتهوا فيه من فضله ولعلمهم يشكرون وأنه سوف يناديهم يوم القيامة فيسألهم: «أَبَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» وأن الحق سوف يظهر الله عليهم، بشهادتهم على أنفسهم..

ثم حكيت قصة فارون، فبينت أنه من قوم موسى، فلما أغناه الله ببني عليهم وطنى وأعرض عن الآخرة، وزعم أن ما أوتيته على علم عنده، فلم يستند الفضل فيه لرب العالمين، فخصف الله به وبداره الأرض، وما نفعه ماله ولا كبريائه ولا أتباعه، ثم ذكرت أن الدار الآخرة يجعلها الله للذين لا يبريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين.

ثم تحدثت عن فضل الله وعده في قضائه يوم القيامة، فذكرت أن: «مَن جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ». ثم ختمت السورة بدعاء كل مكلف إلى توحيد الله: «وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ».

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( طَسَمَ ١ ) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ  
 مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٣ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا  
 فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ ٤ يُذَبِّحُ  
 أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ٥ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ٦ )

## المفردات :

( الْكِتَابِ الْمُبِينِ ) : القرآن الواضح ، من : أبان بمعنى اتضح ، والمبين للأحكام ، من : أبان  
 غيره أى : أوضحه ، وأطلق الكتاب على القرآن لأنه مكتوب فى اللوح المحفوظ ، أو لأنه  
 يكتب فى الصحف . ( مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ ) : بعض خبرهما .  
 ( يُؤْمِنُونَ ) : يصدقون حالاً واستقبالاً . ( عَلَا فِي الْأَرْضِ ) : استكبر فى أرض مصر .  
 ( وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ) أى : جعلهم أصنافاً يستعمل كل صنف منهم فيما يريد ،  
 أو أحزاباً يعادى بعضهم بعضاً ، وللکلام بقية فى التفسير .  
 ( يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ ) : هم بنو إسرائيل .  
 ( وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ) : يبقى إنثهم دون قتل .

## التفسير

١-٢- ( طَسَمَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ) :

تقدم الكلام على أسماء الحروف التى بدلت بها بعض السور فارجع إلى مثله فى أوائل  
 سورى البقرة وآل عمران وغيرهما ، كما تقدم الكلام على ( تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ )  
 فى سورى يوسف والشعراء فارجع إليها إن شئت .

والمنع الإجمالى : طسم : هذه الآيات التى جاءت بسورة القصص آيات القرآن المكتوب فى اللوح المحفوظ الواضح الدلالة على الحق ، المبين للحلال والحرام وقصص الأنبياء ، ونبوة محمد ﷺ وأحوال البعث والحشر والنشور والحساب والجزاء .

٣- ( تَلَوْا عَلَيْكَ مِنْ نَبِيٍّ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) :

نقص عليك - أيها الرسول - بعض أخبار موسى وفرعون وقوميهما قصصاً متصفاً بالحق لقوم يصلقون به حالاً واستقبلاً ، لينتفعوا بما جاء فيها ويتعظوا بما عاظها .

فى قصة موسى مع قومه يعلمون أن قرابة موسى مع قارون لم تنتفع مع كفره ، وفى قصته مع فرعون يعرفون أن كبرياء فرعون وعلوه ويطشه لم تنفعه من نعمة الله القوى الجبار المتكبر .

٤- ( إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِيفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُلْبِغُ أبنائَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ) :

فرعون : لقب قديم لكل ملك كان يحكم مصر من أهلها . علوه فى الأرض : تجبره على أهلها ، كما قاله ابن عباس ، وقال قتادة : علا فى نفسه عن عبادة ربه بكفره ، وادعى الربوبية والمراد من الأرض : أرض مصر ، والشيع : جمع شيعه ، وتطلق على كل قوم أمرهم واحد ، يتبع بعضهم رأى بعض ، وشيعه الرجل : أتباعه وأنصاره ، والمراد من جعل فرعون أهل مصر شيعاً : أنه جعلهم أصنافاً يتبعونه فى تحقيق غاياته ومآربه من الشر والفساد ، أو من مختلف الأغراض والغايات من بناء وحرق وحفر وغير ذلك ، أو أنه فرق بينهم وجعل بعضهم عدواً لبعض حتى يشتغلوا بأنفسهم ، ويتم له بذلك السيادة عليهم ، وفقاً للقول المعروف عن الجبارين : قَسَرُوا قُلُوبَهُمْ .

والمراد بالطائفة المستضعفة : بنو إسرائيل ، فهم الذين كان يذبح أبنائهم ويستحي نساءهم ، والمراد من نسائهم : إناثهم - صغاراً كُنَّ أم كباراً - وسبب ذلك على ما قيل ، أنه كان يعتمد فى أمور المستقبل على رأى الكهنة والمنجمين ، فقال له قاتل منهم : إن هلاكه سيكون على يد ذكر من بنى إسرائيل ، أو أنه رأى رؤيا فغيرت له بذلك . قال الزجاج : العجب من حقه : لم يدر أن الكاهن إن صدق قاتل لا ينفع ، وإن كذب فلا موجب للقتل

والمنى الإجمالى للآية : إن فرعون علا بجبروته فى أرض مصر وجعل أهلها فرقاً ، فلما من كان من أهل مصر ، فقد استظهر بهم واستعان على ظلمه وجبروته ، ولم يحس ذكورهم ولا إناثهم بسوءه ، وأما بنو إسرائيل فإنه كان يلبح صغار الذكور من مواليدهم خوفاً منهم ، ويستبقى إناثهم لخدمة أهل مصر ، ولأنه كان لا يتوقع الشر من جهتهم ، إنه كان من المسلمين الراسخين فى الإفساد ، لاجترائه على قتل من لاجريرة له بناء على رأى فاسد ، فإن قتلهم لا يغير من قضاء الله إن جعل هلاكه على يد أحدهم ، فإنه لا ينفعه حنره من قدره .

( وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ⑤ وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ⑥ )

#### المفردات :

( نَمُنُّ ) : نُنِيم . « أئمة » : مقدمين فى أمر الدين .

( وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ) : ليعض ما كان يملكه فرعون .

( مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ) : ما كانوا يخافون .

#### التفسير

٥ - ( وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ . وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ) :

بين الله فى الآية السابقة أن فرعون نجبر فى الأرض ، ولم يكن عادلاً فى حكم مملكته ، إذ أنه جعل بعض أهلها سادة وهم أهل مصر الأصليون ، وجعل بعضاً آخر من ساكنيها عبيداً مسخرين هم بنو إسرائيل ، وكان يلبح المواليد من أبنائهم الذكور خوفاً على نفسه منهم ، ويستبقى إناثهم أحياء لخدمتهم وجاءت آيتين لبيان الحكمة فى إرسال موسى - عليه السلام -

لفرعون وبني إسرائيل ، وقد ثبت تاريخياً أنه لم يكن لبني إسرائيل ميراث لأرض مصر الأصلية ولا حكم فيها ، بل الذي ثبت هو خروجهم منها إلى أرض فلسطين ، فلذلك يكون المراد من ميراثهم الأرض إنكانهم أرض فلسطين ، وجعلهم أصحاب ملك فيها كأنها ميراث لهم ، أو أنها كانت تابعة لحكم فرعون فلورثهم الله إياها منه بتسليطهم عليها وقتلها ، وقد عاقبهم الله بنزع سلطانهم عليها حين أفسلوا في الأرض ، كما أشارت إليه سورة الإسراء وكما ثبت عندهم في سفر الخروج .

ومعنى الآيتين : ونريد بإرسال موسى - عليه السلام - أن ننعم على بني إسرائيل الذين استنصحنهم فرعون وقومه في أرض مصر ، وأن ننقلهم من الشرك إلى عبادة الله - تعالى - ونجعلهم بذلك أئمة في الدين يقتدى بهم المشركون من حولهم ، ونجعلهم مستقرين في أرض فلسطين استقراراً يشبه الميراث ، وأن نتمكن لهم في الأرض التي أسكنهم فيها ونسلطهم عليها فتكون تحت سلطانهم وحكمهم ماداموا عاملين بشرعنا ، وأن نرى فرعون ووزيره هامان وجنودهما ما كانوا يخافونه من الهلاك على يد رجل من بني إسرائيل ، حيث أغرقناهم في البحر ، وسيأتي تفصيل ذلك قرآنًا وتفسيرًا إن شاء الله تعالى .

( وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَلَمَّا خِفَتْ عَلَيْهِ  
فَأَلْقَاهُ فِي الْمِمْصَرِ وَلَا تَخَفِي وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَأَيْنَاهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ  
مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ ) ٧ ۖ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا  
وَحَزَنًا ۚ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۝ ٨  
وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ  
يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ۝ ٩ )

## المراد :

( وَأَوْحَيْنَا ) : وألهنا . ( فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ) : اليَم : البحر . والمقصود به هنا : النيل ، وكل نهر عظيم يطلق عليه بحر لاستبحاره . ( أَلْ فِرْعَوْنَ ) : المراد بآله : من ينسبون إليه ولو بالخدمة . ( لِيَكُونَ لَهُمْ عِلْواً وَحَزْناً ) أى : فتكون عاقبة أمره أن يكون لهم معادياً ، ومصدر حزن لهم . ( غَاطِثِينَ ) : اسم فاعل من غطى بمعنى تعدد اللغب ، وللکلام بقية فى التفسير . ( قُرَّةٌ عَيْنٍ ) أى : سكون وطمأنينة ، يقال : قرَّت عينه ، نقر - بفتح القاف وضمها - قرة وقرَّة : إذا سكنت بعد حيرة ، أو بردت وانقطع بكاؤها .

## التفسير

٧- ( وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزِنِي إِنَّا رَأَوْنَاهُ وَإِلَيْنَا يُرْجَعُ ) :

يبين الله فى الآية السابقة أنه - تعالى - يريد أن ينعم على بنى إسرائيل بالحرية بعد استعبادهم ويمكن لهم فى الأرض ، وبهلك فرعون وهلمنا وجنودهما على أيديهم دون أن ينفعهم حلهم ، وجاءت هذه الآية وما بعدها تحكى قصة الإنعام على الأولين وإهلاك الآخرين .

واختلف العلماء فى تفسير المراد من الوحي إلى أم موسى ، فقال قتادة : إنه بمعنى الإلهام ، وقال جماعة : إنه كان خطاباً منلياً كسائر الرؤى الصادقة ، وقال آخرون : إنه كان ملك ، ولا ثبت لها بهذا نبوة ، فإن النبوة لا تكون فى النساء بالإجماع ، وقد جاء تكليم الملكة لغير الأنبياء فى قصة الأبرص والأقرع والأعمى من بنى إسرائيل حيث أنزل إليهم ملكاً يسألهم أمتيائهم ، فسألوه أن يكشف الله ما بهم ويحسن إليهم ، فأجابهم الله إلى ما سألوه ، فيخل الأولاد ، وكان الأخير سخياً فبا أعطاه الله فرضى الله عنه ، وقد روى حديثهم البخارى ومسلم وغيرهما<sup>(١)</sup> .

( ١ ) ارجع إليه فى الجزء الثامن من القترطى ص ١٨٨ طبع دار الكتب فى تفسير قوله تعالى : « إِنَّا الصِّفَات » المسألة الرابعة والعشرون .

وأخرج البخارى في صحيحه <sup>(١)</sup> عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لقد كان فيما كان قبلكم من بنى إسرائيل رجال يَكْلَمُونَ من غير أن يكونوا أنبياء ، فإن يكن فى أمتي منهم أحد فعمر » . وقد سلمت الملائكة على عمران بن حصين ولم يكن نبياً - نقله القرطبي . ويقول مجاهد : كان الإيحاء بالرضاعة والإلقاء فى الميم عند الخوف عليه - كان ذلك - قبل الولادة ، وقال السدى : لما ولدت أم موسى أُمِرَتْ أن ترضعه وتصنع به ما فى الآية . وهذا وذاك من باب الاجتهاد .

ويروى أنها صنعت له تابوتاً من نبات البري ، وقبرته بالقار ، فلما خافت عليه ألقته فى النيل ، وكان فرعون قد استشار جلساءه فيما يصنع به بنى إسرائيل ، فأشاروا عليه بقتل موالدهم من الذكور ففعل ، روى عن ابن عباس أنه لما استحر القتل فيهم قالوا : إن الكبار من بنى إسرائيل يموتون بأجالهم والصغار ينجحون ، فتحرمون من خدمتهم ، وتقومون بما كانوا يقومون به ، فاقتلوا عاماً كل مولود ذكر ، ودعوهم عاماً فلا تقتلوا منهم أحداً ، فشبب الصغار مكان من ماتوا من الكبار ، فإنهم لن يكثرُوا بمن تستحيون فتخافوا مكائرتهم إياكم ، وكانوا قد كثروا بمصر واستطالوا على الناس وعملوا بالمعاصي ، فسلط الله القبط عليهم ، فأجمعوا أمرهم على قتل ذريتهم الذكور عاماً وتركهم عاماً ، فحملت أم موسى بهارون فى العام الذى لا يلبس فيه الغلمان ، فولدته عاتية آمنة ، فلما كان من قابل حملت بموسى - عليه السلام - فكان من أمره ما قص الله - تعالى - .

وقد اشتملت هذه الآية على أعلى صور البلاغة ، يروى أن امرأة أنشدت شعراً فملح الأصمعى فصاحتها وبلاعتها ، فقالت : أبعد قوله تعالى : ( وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ... ) وقد جمعت بين أمرين ونهيين وخبرين وبياناتين .

وتفصيل ذلك : أن ( أَوْحَيْنَا ) و ( خِفَّتْ ) خبران ، و ( أَرْضِعِيهِ ) و ( أَلْقِيهِ ) أمران ، ( وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِ ) نهيان ، و ( إِنَّا رَأَوْنَاهُ إِلَيْكَ وَجَّعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ) بشارتان ، فما أعظم وأبلغ القرآن ، إذ يجمع كل ذلك فى هذه الآية القصيرة .

( ١ ) فى كتاب الأنبياء ، باب : متقب مر .



والمعنى الإجمالى للآية : وأعلمنا أم موسى أن ترضعه وقتما تكون آمنة عليه ، فإذا خافت عليه من الجواسيس ألقته في النبل ، كما أعلمناها أنه موضع رعايتنا ، فلا تخاف عليه ضيعةً ولا خطراً من عدم رضاعه ، ولا تحزن على مفارقتها إيانا إنا سنرده إليها عن قرب ونجمله من المرسلين حينما يبلغ من الرسالة .

وهذا ما نراه في معنى الآية الكريمة حسب نصها ، وللمفسرين كلام كثير حول قصة وضعه وإخضائه وخوفها عليه من جواسيس فرعون ، وننقل فيما يلى ما قاله ابن كثير في ذلك فقيه احتاط فيه أكثر من غيره - وإن لم نجد له سنداً - ونراه تصويراً للحال حسب الخيال أقرب من أن يكون حكاية للمقال .

قال الإمام ابن كثير في تفسير هذه الآية : ذكروا أن فرعون لما أكثر من قتل ذكور بنى إسرائيل ، خافت القبط أن يفنى بنو إسرائيل ، فيلون هم ما كانوا يولونه من الأعمال الشاقة ، فقالوا لفرعون : إنه يوشك - إذا استمر هذا الحال - أن يموت شيوخهم ، وعظماهم لا يعيشون ، ونسأؤهم لا يمكن أن يقم بما يقوم به رجالهم من الأعمال ، فيخلص إلينا ذلك ، فأمر بقتل الولدان عاماً وتركهم عاماً ، فولد هرون في السنة التى يتركون فيها الولدان ، وولد موسى - عليه السلام - في السنة التى يقتلون فيها الولدان ، وكان لفرعون أناس موكلون بذلك ، وقوايل يدرن على النساء ، فمن رأيتها قد حملت أحصوا اسمها ، فإذا كان وقت ولادتها ، لا يقبلها<sup>(١)</sup> إلا نساء القبط فإن ولدت جارية تركتها ونهبن ، وإن ولدت غلاماً دخل أولئك اللباحون بأبليسهم الشفار المرمقة ، فقتلوه ومضوا - فحبهم الله - فلما حملت أم موسى - عليه السلام - لم يظهر عليها مخايل الحمل كثيرها ، ولم تفتن لها الدليات ، ولكن لما وضعته ذكرها ضاقت به ذرعاً ، وخافت عليه خوفاً شديداً ، وأحبته حباً زائداً ، وكان موسى - عليه السلام - لا يراه أحد إلا أحبه ، قال متعل : « وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي » ، فلما ضاقت ذرعاً به ألهمت في سرها ، ونفثت في روعها كما قال متعل : ( وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ . . . ) الآية . وذلك أن دارها كانت على حافة النيل ، فاتخذت تابوتاً

(١) يقال : قبلت القابلة المرأة : إذا تلقت ولعها حين ولادته .

ومهدت له فيه مهبطاً، وجعلت ترضع ولداً فإذا دخل عليها أحد من تخافه جعلته في ذلك التابوت وسيرته في البحر وربطته بحبل عندها، فلما كان ذات يوم دخل عليها من تخافه فلنعت فوضعت في ذلك التابوت وأرسلته في البحر، وزهلت عن ربطه، فلنعت مع الماء حتى مر به على دار فرعون<sup>(١)</sup>، فكان من أمره ما قص الله - تعالى - بقوله :

٨- ( فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ) :

الفاء في قوله : ( فَالْتَقَطَهُ ) أنصحت عن جمل مقدرة تعرف من السياق ، أي : فنظفت ما أمرت به من إرضاعه ثم إلقائه في اليم عندما خافت عليه . والمراد من آل فرعون : أتباعه وجواريه ، ومن التقاطه : أخذه ، والتعبير عنه بالالتقاط للإيذان بأنهم أخطوه بإعزاز واهتمام كما يتم باللقطة ، قال ابن كثير في تصوير ذلك : فالتقطه الجواري فاحتلمته فلهين به إلى امرأة فرعون ، ولا يلزم ما فيه ، وعشئين أن يفتحنه قبل أن تفتحه هي ، فلما كشفت عنه إذا هو غلام من أحسن الخلق وأجمله وأباه ، فأوقع الله محبته في قلبها حين نظرت إليه وذلك لسعادتها وما أراد الله من كرامتها ، وشقاوة زوجها<sup>(٢)</sup> .

واللام في قوله : ( لِيَكُونَ ) لام العاقبة ، وليست لام التعليل ، فإنهم التقطوه ليكون لهم قرة عين ، لا ليكون لهم عدواً وحزناً ، أي : فكانت عاقبة التقاطه أنه كان عدواً لهم ومصدر حزن ، لا قرة عين ومصدر فرح وضطة ، حيث كان من أمره معهم ما قص الله .

ومن المفسرين من جعل اللام هنا للتعليل ، على معنى أن الله قيضهم لالتقاطه ، ليجمع لهم عدواً وحزناً ، فيكون أبلغ في إيصال حزنهم وخوفهم ولهذا قال عقبه : ( إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ) .

ولفظ : ( خَاطِئِينَ ) إما من الخطيئة ، وهي الإثم<sup>(٣)</sup> ، وإما من الخطأ ضد الصواب<sup>(٤)</sup> ، ويكون عن غير عمد .

(١) انتهى كلام ابن كثير مع تصرف يسير .  
(٢) وينطلق عليه أيضاً - بكسر الهمزة وسكون اللام - وقوله : خطيء - بفتح الخاء - إذا تمدد القلب .  
(٣) وقوله : خطيء أيضاً في بعض لغات العرب ، أو : هو اسم فاعل من أخطأ على غير قياس .  
(٤) ابن كثير مع تصرف قليل .

والمنعنى الإجمالى للآية : ففعلت ما أوحاه الله إليها من إرضاعه ثم إلقائه في اليم عندما خافت عليه ، فجرى به الماء إلى قصر فرعون ، فأتخله أتباعه بعناية وحرص وفرح كما تؤخذ اللقطة - أخذه - لتكون عاقبته أن يصير لهم علواً مخلصاً في الحق ، ومصلحاً حزن دائم لهم ، حيث كان سبباً في غرقهم في اليم وحزن أهلهم عليهم ، عقاباً لهم على كفرهم ببرهم وعصيانهم لرسولهم ، إن فرعون وهامان وزيره وأعوانه كانوا آثمين باستعباد بنى إسرائيل وظلمهم وقتلهم ذكراهم ، وكفرهم بآيات ربهم ، كما كانوا مخطئين في تقديمهم نجاتهم بقتل ذكور بنى إسرائيل فقد جعلوا أن الله شليد العقاب .

٩- (وَقَالَتْ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ<sup>(١)</sup> لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ<sup>(٢)</sup>) :

لم يأت في القرآن ولا السنة اسم امرأة فرعون ، وجاء اسمها ( آسية بنت مزاحم ) عند عدد من المفسرين ، ويبدو أنه اسم عربي ، فهل هي من ذرية العماليق اللين حكموا مصر وكانوا عرباً ، أم كانت من قبيلة من قبائل العرب ؟ ويبدو لي أنه لا سند له ، فلذا لا نجزم بصحة هذه التسمية وندها لعلام الغيوب .

قال القرطبي : يروى أن آسية امرأة فرعون رأت التابوت يعوم في البحر فأمرت بسوقه إليها وفتحه ، فرأت صبياً صغيراً فرحمته وأحبته فقالت لفرعون : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » أى : هو قرة عين لي ولك .

وقال ابن كثير : يعنى أن فرعون لما رآه هم يقتله ، خوفاً من أن يكون من بنى إسرائيل ، فجعلت امرأته آسية بنت مزاحم تحتاج عنه وتُحبِّبه إلى فرعون ، فقالت : ( قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ) فقال : أما لك فنعيم ، وأما لي فلا ، فكان كذلك ، وهذا به ، وأهلكه الله على يديه . اهـ .  
وقد نقل ابن كثير عن النسائي أن رسول الله ﷺ قال : « والذى يحلف به لو أقر فرعون أن يكون قرة عين له كما أقرت امرأته لهداه الله كما هداه » .

( ١ ) وقسمت نفثها عليه لما تعلمه من حبه إياها ، وإثبات مصلحتها على مصلحته . ( ٢ ) جملة ( وهم لا يشعرون ) حال من آل فرعون ، والافتقار : فاللغة آل فرعون ليكون لم علواً وحزناً وقالت امرأته كبت وهم لا يشعرون وجوز كونه حالاً من القائلة والمقول له ، والمراد بالجمع الثاء ، وقيل غير ذلك .

والخطاب في ( لَا تَقْتُلُوهُ ) إِمَّا موجه منها إلى فرعون على طريقة التعظيم ، حيث خاطب خطاب الجمع ، كما قال الشاعر : فقلت ارحموني يا إله محمد .  
وإِمَّا موجه إلى المأمورين بقتل الصبيان ، كأنها بعد أن خاطبت فرعون وأخبرته بما يستعطفه على موسى ، آنست منه بادرة أمن جليل ، فالتفتت إلى خطاب المأمورين بقتل الصبيان فنهتهم عن قتله ، معللة ذلك بقوله - تعالى - حكاية عنها : « عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَنْفُذَهُ وَلَكِنْ أَمَّا نَفْعُ لَمْ فَلَمَّا رَأَتْهُ فِيهِ مِنْ مَخَائِلِ الشَّرَفِ اللَّاتِقِ بَتْنَى الْمُلُوكِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مِنْهُ وَلَدٌ .

والمنقى الإجمالى للآية : وقالت امرأة فرعون حين بهرأ حسن موسى - قالت لفرعون أو لأخوانه - : لا تقتلوه وذروه حياً لعل ينفعنا نفعا جزئياً نتوقعه منه ، أو نتخله ولداً ونتبناه حيث لا ولد لنا ، وهم لا يدرون ما يُخبئهم لهم القدر ، من هلاك فرعون وجنوده وإنقاذ بنى إسرائيل من عبوديتهم على يديه .

( وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى قَلْبًا ۖ إِن كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ لَوْ لَا  
أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ  
قُصِّيه ۖ أَبْصُرْتِ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٨﴾ )

المفردات :

( فَأَرَبًا ) أى : خالياً من كل شيء إلا من شأن موسى ، أو خالياً من التعقل وحسن التصرف . ( إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ ) : إنها كادت لتعلن أمره للناس .  
( لَوْ لَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا ) الربط على القلب : مجاز عن التثبيت بالصبر .  
( لِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) : لتكون راسخة الإيمان بصدق وعدنا برده .

( ١ ) ( إِنَّ ) مخفية عن القليلة ، واسمها ضمير الشأن ، واللام فارقة بينها وبين ( إِنَّ ) النافية ، أى : أنها قويت أن تصرح بموسى وحاله معها .

(قُصِيَ) : تَتَبَّى أَثَرَهُ وَتَعَرَّقَ خَبْرَهُ .

(فَبَصَّرَتْ يَدَهُ عَنْ جُنُبٍ) : أَبْصَرَتْهُ عَنْ بَعْدٍ .

### التفسير

١٠- ( وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) :

اختلف العلماء في تفسير فراغ قلب أم موسى ، فمنهم من فسره بخلوه من كل شيء إلا من أمر موسى ، وصح ذلك عن ابن عباس - رضي الله عنهما - كما روى ذلك التفسير عن ابن مسعود والحسن ومجاهد وعكرمة .

ومنهم من فسره بالخلو من الصبر ، ومنهم من فسره بنسيانها وعد الله برده إليها من اليم ، وقال أبو عبيدة : فارغاً من الهم حيث عرفت أنه لم يفرق ، وأن فرعون عطف عليه وتبناه - كما يقال : فلان فارغ البال ، وقال آخرون : فارغاً من القلق لا دعمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد عدوه فرعون كما في قوله - تعالى - : « وَأَقْبَلَتْهُمْ هَوَاءً » أي : لا عقول فيها .

فعل رأى ابن عباس يكون معنى الآية : وصار قلب أم موسى فارغاً من كل شيء إلا من أمر موسى حيث ألقته في البحر ، ولا تدرى أين ذهب الله به ، إنها كادت لثبته وجدها وحزنها على فراقه ، لَتُظْهِرَ أَنَّهَا ذَهَبَ وَلِلَّهِ فِي الْبَحْرِ ، وتخبر بحالها معه ، لَوْلَا أَنْ ثَبَّتَهَا اللَّهُ وصبرها لتكون من المتزيمين بتصديق الله في وعده ، وعلى رأى أبي عبيدة : وصار فؤاد أم موسى فارغاً من الهم حيث عرفت أنه لم يفرق ، وأن فرعون وامرأته تبنياه - إنها أوشكت أن تبوح بأمره وتكشف سره إلى آخر المعنى السابق .

١١- ( وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصَّرَتْ يَدَهُ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ) :

كان لموسى - عليه السلام - أخت كبرى تحسن تنفيذ ما تكلف به ، وكان اسمها مريم - كما قيل - فلما ألقته أمه في البحر قالت لأختها هذه : تتبى أثره واعرف خبره لتعرف مصيره ، فأبصرته عن بعد وأهل فرعون لا يشعرون أنها أخته ، وأنها تتعرف حاله ومصيره .

\* (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى  
 أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِصُونَ ﴿١٧﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَى  
 أُمِّهِ كَى تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ  
 أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآمَسَتْوَى أَتَيْنَاهُ  
 حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾)

## المفردات :

(حَرَّمْنَا) : منعنا ، فالتحريم مجاز عن المنع ، لأن من حُرِّم عليه شيء فقد مُنِعَ .  
 (الْمَرَاضِعُ) : جمع مُرْضِع ، وهى المرأة لها وللترضعها فإن وصفتها بإرضاع الولد قلبت : مرضعة ..  
 (يَكْفُلُونَهُ) : يَتَوَكَّلُونَهُ ويقومون على تربيته ورضاعته .  
 (أُشُدَّهُ) : قُوَّتُهُ ، وهو ما بين ثمانى عشرة إلى ثلاثين سنة كما ذكره صاحب القاموس ،  
 وقال البيضاوى : هو من ثلاثين إلى أربعين سنة ، وهو واحد جاء على بناء الجمع ،  
 كأنك <sup>(١)</sup> ، ولا نظير لهما ، أو جمع لا واحد له .  
 (وَأَمَسَتْوَى) : واعتدل وتمّ وبلغ المبلغ الذى لايزاد عليه ، واستوى الرجل : بلغ أشده  
 أو أربعين سنة .  
 (حُكْمًا) : أى : حكمة .  
 (وَعِلْمًا) : ومعرفة وفهما ، وعِلْمُهُ - بكسر اللام - علما : عَرَفَهُ .

## التفسير

١٧ - (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِصُونَ) :

لما أصبح موسى يدار فرعون وأحبته زوجته وطلبت منه الإبقاء على حياته قائلة :  
« قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَكْدًا » عرضوا عليه المراضع التي  
كانت لديهم ، فلم يقبل منهم ثلثيا ، فذلك قوله - تعالى - : ( وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ . . )  
الخ .

والمعنى : منع الله موسى أن يَرْضَعَ ثلثي امرأة قط - قال ابن عباس : لَا يُؤْتَى له بمرضع  
فيقبلها ، وهذا تحريم منع لالتحريم شرع : قال امرؤ القيس :

جالت لتصرغني فقلت لها اقصرى إلى امرؤ صرغى عليك حرام

أى : ممتنع .

وقد منعه الله - سبحانه - أن يرتضع ثلثي امرأة غريبة ، حتى يحدث ما أَرَادَه  
- سبحانه - من قبل حضور أخيه التي كانت تتبعه .

قال ابن كثير : وذلك لكرامته عند الله وحياتته له أن يرتضع غير أمه : ولأن الله  
- سبحانه وتعالى - جعل ذلك سببا لرجوعه إليها .

فاغتم آل فرعون لامتناعه عن الرضاعة وأهمهم ذلك وخافوا عليه التلف والهلاك .  
وتلثموا له المراضع ؛ فلما رأتهم أخته حائرين فيمن يرضعه قالت : ألا أرشدكم إلى أسرة  
كريمة تكفله وتتمهله بالرضاع والتربية وتقوم برعايته ، ولا تقصر في خطمته ، وهم له حافظون  
ومخلصون في رعايتهم له ، فلما قالت لهم ذلك طلبوا هذه المرضع ، فلما حضرت دخلوا  
بها عليه ، فأعطته ثلثها فالتقمه ، ففرسوا بذلك فرحا شديدا ، واستدعت زوجة الملك أم  
موسى وأحسنّت إليها وأعطتها عطايا جزيلا - وهي لا تعرف أنها أمه الحقيقية - وحين طلبت  
أم موسى أن تأخذ معها موسى لترضعه في بيتها أجابتها امرأة فرعون إلى ذلك : وأجرت  
عليها النفقة والإحسان الجزيل ، وهكذا رجعت أم موسى بولدها إلى بيتها راضية مرضية  
قد أبدلها الله بعد خوفها أمنا في عز وجاه ورزق واسع ، ولهذا جاء في الحديث : ومثل  
الذي يعمل وينحسب في صمنه الخير كبمثل أم موسى تُرَضَّع وللماء وتأخذ أجرها .

ولم يكن بين الشدة والفرج إلا القليل ، فسيحان من بيده الأمر ؛ ماشاء كان ومالم يشأ لم يكن ، فهو الذى جعل لمن اتقاه عند كل هم فرجا ، ومع كل ضيق مخرجا ، والله در القائل :

وإذا العناية لاحظتك عيونها نم فالمخاوف كلهن أمان

١٣- (فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) :

أرجع الله موسى إلى أمه كى تطيب نفسها وتسرّ بعودته إليها ، ولاتحزن بفراقه ، ولتزداد علما بأن جميع ماوعده الله حق لاخلف فيه من رده إليها وجعله من المرسلين ، بمشاهدة بعضه ، وقياس بعضه عليه ، ولكن أكثر الناس لايعلمون أنه حق فيرتابون ، ويشبه أن تكون جملة «ولكن» أكثر الناس لايعلمون» تعريضا بما فرط من أمه حين سمعت بخبر موسى ووقوعه في يد علو الله فرعون ، فتمسيت وعد الله فجزعت وأصبح فؤادها فارغا بعد أن أضاعى وليدها الرضيع كالحمل الوديع فى هرين الأسد .

(ولكن» أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) : حكم الله فى أفعاله وعواقبها المحمودة ، فربما يقع الأمر كبرها إلى النفوس وعاقبته محمودة ، كما قال تعالى : «وَصَحَّى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَصَحَّى أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ» .

وقال القرطبي ؟ (ولكن» أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) يعنى أكثر آل فرعون لايعلمون ، أى : كانوا فى غفلة عن التقدير وسر القضاء .

١٤- (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ كَاتَبْنَا لَهُ حُكْمًا وَعَلَّمْنَا نَحْوَ الْمُحْسِنِينَ) :

لما ذكر الله - تعالى - مبدأ أمر موسى - عليه السلام - ذكر أنه لما بلغ أشده وكمل وتم نضجه أعطاه الله الحكمة والعلم والمعرفة والحلم ، ومثل ذلك الجزء الذى جزينا به موسى وأمه نكافئ الحسين على إحسانهم .

واختلف فى زمان بلوغ الأشد والاستواء ، أخرج ابن أبى الدنيا من طريق الكلبي عن ابن عباس أنه قال : الأشد مابين الثمانين إلى الثلاثين ، والاستواء مابين الثلاثين



إلى الأربعين ، وأخرج ابن حميد عن مجاهد أنه قال : الأشدُّ ثلاث وثلاثون سنة ،  
والاستواء أربعون سنة ، وهى رواية عن ابن عباس .

ونقل عن الزجاج : أن الأشدَّ مابين الثلاثين إلى الأربعين ، واختاره بعضهم لموافقة  
لقوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً » لأنه يشعر بأنه مُنْتَهَى إلى الأربعين ،  
والحق أن بلوغ الأشد في الأصل هو الانتهاء إلى حد القوة وذلك وقت تمام النمو وغايته ،  
والاستواء : تمام العقل وكماله ونضجه ، وذلك يختلف باختلاف الأقاليم والأصهار والأحوال  
ولذا وقع له تفاسير كثيرة في كتب اللغة والتفسير .

كما اختلف في المراد من الحكم والعلم ، قال الزمخشري : العلم : التوراة ، والحكم :  
السنة ، وحكمة الأنبياء - عليهم السلام - : سنتهم ، قال تعالى في سورة الأحزاب :  
«وَأَذْكُرَنَّ مَا بُدِّلَ فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ » الآية : ٣٤

وقيل : آتياء سيرة الحكماء والعلماء وأخلاقهم وسنتهم قبل البعثة ، لأن استنباه  
- عليه السلام - كان بعد وكتر القبطى ، والهجرة إلى ملين ورجوعه منها .

(وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَتُرِيدُ أَنْ تُقَتِّلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾ )

الفرقات :

(فَاسْتَغَاثَهُ) : فطلب غوثه ونصره ومساعدته . ( شِيعَتِهِ ) شِيعَةُ الرجل - بكسر

الشين - : أتباعه وأنصاره ، ويقع على الواحد وغيره مذكرا ومؤنثا ، وقد غلب على

كل من يتولى عليا وآل بيته حتى صار اسميا خاصا بهم .

( فَوَكَّرَهُ مُوسَى ) : فحضره يجتمع كنه <sup>(١)</sup> ، وقد يطلق الركن على معنى الطعن والذفع . ( فَقَفَى عَلَيْهِ ) قال الآلوسی : أسى حياته ، أى : جعلها مُنتهىة مُنْقَضِيَةً .  
 ( ظَهيراً ) : مُؤمناً ومساعداً . ( يَتَرَقَّبُ ) : ينتظر ويتربص المكرهه .  
 ( اسْتَنْصَرَهُ ) : طلب نصره ومعاونته . ( يَسْتَصْرِحُهُ ) : يستغيث به .  
 ( يَتَطَلَّسُ ) : يأخذه بالعنف والشدة والبأس . ( جَبَّاراً ) الجبار : اسم من أسمائه تعالى ، والجبار : العظيم القوى ، وكل عات ، ومن يقتل فى غير حق .

### التفسير

١٥- ( وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ ، هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاةً إِلَىٰ مِنْ شِيعَتِهِ عَلَىٰ الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَّرَهُ مُوسَىٰ فَقَفَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ) :

ذكر - سبحانه وتعالى - قصة قتل موسى ذلك القبطى الذى كان سبب خروجه من الديار المصرية إلى بلاد مدين ، ثم ماقدّر له بعد ذلك من الإكرام والنبوة والتكليم فقال :

( وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا . . . ) إلخ .

قال ابن عباس : دخل موسى مدينة - منف - من أرض مصر فى وقت لا يعتاد دخولها أو لا يتوقعونه فيه ، وكان - كما روى عن الخبر - وقت القائلة ، وفى رواية عنه : بين العشاء والعمة .

وإزاء هذا الخلاف فى الرواية عن ابن عباس ، نرى أن التعمين لا يبرر له ، فيمكن أن وقت غفلة ، والله يعلم أكان ليلاً أم نهلاً ؟

وقال ابن إسحاق : هى مصر ، وكان موسى - عليه السلام - قد بدت منه مجاهرة لفرعون وقومه بما يكرهون ، فاختفى وغاب ثم دخلها متنكراً ، فوجد فيها رجلين يتنازعان ويتحاربان أحدهما من شايئمة وتابعه ، وهم بنو إسرائيل ، والآخر من مخالفيه وهم القبط ،

( ١ ) فى القاموس : جُمع لكف - بالفم - وهو حين تقبضها .

فاستعان الإسرائيلي بموسى وطلب منه نصره ومساعدته على خصمه القبطى ، واستجاب له موسى وأعانته وضرب القبطى فقتله من غير قصد ، ثم أسف موسى وقال : إن إقدامى على هذا من تزوين الشيطان وإغوائه ، إن الشيطان للإنسان لعدو ظاهر العداوة واضح الضلال والإضلال .

واختلف فى سبب تقتاتل هذين الرجلين ، فقيل : كان أمراً دينياً ، وقيل : كان أمراً دنيوياً ، روى أن القبطى كلف الإسرائيلي حمل الحطب إلى مطبخ فرعون فأتى ، فاقتتلا لذلك ، وكان القبطى - كما روى عن سعيد بن جبير - خبازاً لفرعون ، والله أعلم بصحة ذلك .

١٦ - ( قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغُفِرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ) :

قال موسى - مُتَضَرِّعاً داعياً ربه - : يارب إني أسأت إلى نفسي ، بما فعلت من ضرب ترتب عليه القتل ، وكان فيه ذهاب النفس ، فاغفر لى ذنبى ، وهكذا ندم على عمله فَحَمَلَهُ نَدَمُهُ عَلَى الرَّجُوعِ لربه والاستغفار من ذنبه فغفر الله له .

ولايشكل ذلك على القول بأن الأنبياء معصومون عن الكبائر قبل الرسالة وبعدها ، لأن الوكر من الصغائر ، وما وقع من القتل كان خطأً كما قاله كعب وغيره - بل قيل : لايشكل أيضاً على القول بعصمتهم عن الصغائر والكبائر مطلقاً لجواز أن يكون - عليه السلام - قد رأى أن فى الوكر دَفْعَ ظالم عن مظلوم وتخليص ضعيف من قوى ، ومنع معتد من اعتدائه ، ففعله غير قاصد به القتل ، وكأنه - عليه السلام - بعد أن وقع منه ماوقع تأمل ، فظهر له إمكان الدفع بغير الوكر ، وأنه لم يثبت فى أمره لما اعتراه من الغضب ، فلم أنه فعل خلاف الأولى بالنسبة إلى أمثاله ، فقال لماقال من أنه من عمل الشيطان على عادة المقرين فى استعظام خلاف الأولى :

١٧ - ( قَالَ رَبِّ يَمَّا أَنْتَمَتَ عَلَى فَلَن أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ) :

قال موسى - خاضعاً سائلاً ربه متوجهاً إليه - : يارب بحق إنعامك على بالمعرفة والحكمة والتوحيد ، وحفظى من شر فرعون وقومه وفقى للخير والصواب ، فإن وفقنى إلى ذلك

فلن أكون عوناً ومساعداً للكافرين والمخالفين لأوامرك ، وعن ابن عباس : لم يستثن ، فابتلى به مرة أخرى ، يعنى : لم يقل : فلن أكون إن شاء الله .

وقيل معناه : بسبب ما أنعمت على من قوة الجسم ومثانة التركيب وغير ذلك من النعم أشكرك ، فلن أستعمل نعمك في مظاهرة من تؤدى معاونته إلى الوقوع في جرم وإثم .

#### النهى عن معاونة الظلمة :

احتج أهل العلم بهذه الآية على منع معاونة الظلمة وخلفتهم ، أخرج عبد الله بن الوليد الرصاصي : قلت لعطاء بن رباح : إن أخى ليس له من أمور السلطان شيء إلا أنه يكتب له بقلم ما يدخل وما يخرج ، وله عيال ، ولو ترك ذلك لاحتاج واستدان ، فقال : من الرأس ؟ قال : خالد بن عبد الله القسري . قال : أما تقرأ ما قاله العبد الصالح : « رَبِّ يَمَا أَنْعَمْتَ عَلَىٰ فَلَن أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ » فلا يُعينهم أخوك ، فإن الله يعينه . ذكره القرطبي والأزمعي والزمخشري .

قال عطاء : فلا يحل لأحد أن يعين ظالماً ، ولا يكتب له ، ولا يصحبه ، وإن فعل شيئاً من ذلك كان معيناً للظالمين ، قال تعالى : « وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَنَنَسِكُمُ النَّارَ » فإذا كان الركون إلى الظلمة أو العمل معهم موجبا لغضب الله وسخطه ، مُرَضاً لعقابه وناره ، فماذا يكون حال من انغمسوا منهم في شروهم وآثامهم ، وشاركهم في ظلمهم وأعانوهم على القتل والتشريد للأحرار الصالحين ؟ بل من كانوا أداة تغليب وقهر وظلم للأبرياء ؟ لاشك أن عقابهم أشد وعذابهم أعظم .

١٨- ( فَاصْبِرْ فِي الْمَلِيَّةِ خَافِئًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اِسْتَعَصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ) :

فأصبح موسى في مصر بعد قتله القبطي فزعاً يتوقع أن يصيبه الأذى من القوم بسبب قتله المصري ، وقيل : خائفاً وقوع المكروه من فرعون ، يتربص نصرة الله عليه ، فإذا صاحبه الإسرائيلي الذي نصره بالأمس وساعده وقتل القبطي بسببه يستغيث به مرة ثانية على

مصرى آخر، فنهزه موسى وزجره قائلاً له : إنك لظاهر الغواية كثير الشر ، لأنك تسببت في قتل رجل ، وتقاتل آخر ، ودعوتنى مرة ثانية لنصرتك ومساعدتك .

١٩ - ( فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ) :

أى : فلما أراد موسى أن يبطش بالقبلى الذى هو عدوُّ لهما توهم الإسرائيلى المستصرخ لضغفه وذله أن موسى يريد البطش به ، فقال له - يريد أن يدفع عن نفسه - : ( أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ . . . ) الآية - ولم يكن أحد يعلم بقتل موسى للقبلى أمس سوى هذا الإسرائيلى ، لأن ذلك كان والناس فى غفلة ، فلما سمع القبلى ذلك نالقه من فمه ، ثم ذهب به إلى بيت فرعون ، فألقاها عنده ، فاشتد حنقه ، وعزم على قتل موسى . . . هكذا قال ابن كثير ، وكون الخطاب من الإسرائيلى لموسى هو رأى ابن عباس ، وهو الذى قال به ابن كثير كما تقدم .

وقال الحسن : قاله القبلى الذى هو عدوُّ لهما ، كأنه عرف من قول موسى للإسرائيلى : ( إِنَّكَ لَعَزِيزٌ مُبِينٌ ) أنه الذى قتل القبلى بالأمس من أجله ، ولما انتشر الحديث ووصل - بآلة صورة - إلى فرعون وملائكته هموا بقتل موسى - عليه السلام - فخرج مؤمن من آل فرعون - قيل : هو ابن حم فرعون - ليخبره بذلك وينصحه ، كما قال عز وجل :

(وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنَّ  
 الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾  
 فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ  
 الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن  
 يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾)

## المفردات :

(الْمَلَأَ) كجبل : الأشراف ، والقوم ذوو الشارة والجمع .

(يَأْتَمِرُونَ بِكَ) : يتشاورون بسببك ، وسمى التشاور اتِّهَارًا لِأَن كَلَامًا مِنَ الْمُتَشَاوِرِينَ  
 يَأْتَمِرُ-الآخر ويأْتَمِرُ بأمْرِهِ ، والاتِّهَارُ والمُؤَامَرَةُ : المشاورة والهم بالشر .

(سَوَاءَ السَّبِيلِ) : الطريق السوي .

## التفسير

٢٠- (وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ  
 فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ) :

المعنى : وجاء رجل مؤمن من آل فرعون من أقصى المدينة يسرع في مشيه ليزيد اهتمامه  
 بإختبار موسى ونصحه قال : يا موسى إن وجوه قوم فرعون والأشراف منهم يتشاورون في  
 أمرك ويشيرون بعضهم على بعض بقتلك قصاصاً للقبلى الذى قتلته بالأمس ، فخرج من مصر  
 قبل أن يظفروا بك ، إلى لك من الناصحين المخلصين ، ولما أخبره ذلك الرجل بما عملاً عليه  
 فرعون وكبار دولته في أمره كان ما قص الله بقوله :

٢١- ( فَمَخْرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) :

فخرج موسى - عليه السلام - من مصر ممثلاً نصيح ذلك المؤمن خائفاً يتوقع أن يتعرض له أعداؤه بالأذى في الطريق ، يتلفت خشية أن يُنكرَ ، يقول ضارِعاً إلى الله ربه أن يحفظه وينجيه من اعتداء المعتدين ، من فرعون وقومه .

٢٢- ( وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ) :

ولما خرج موسى - عليه السلام - فاراً بنفسه منفرداً خائفاً ، وصرف وجهه ناحية مدين - قرية شعيب - ورأى حاله من خطوه من زاد وغيره ، وعلم معرفته بالطريق فوَّض أمره إلى الله - تعالى - راجياً أن يهديه الطريق الأقوم السوى - طريق الخير والنجاة - قال ابن عباس : خرج وليس له علم بالطريق إلَّا بحسن ظنه بربه ، وقال ابن كثير : حقق الله له ما طلبه ، وهداه إلى الصراط المستقيم في الدنيا والآخرة فجعله هادياً مهدياً .



(وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ  
وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا  
لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا شَيْخَ كَبِيرٍ ﴿١٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا  
تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿١٤﴾  
فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ  
لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ  
قَالَ لَا تَحْزَنْ حَثَّوَتْ مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا  
يَبْنَوتُ اسْتَفْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَعْتَجَرْتُ الْقَوَى الْأَيْمَنُ ﴿١٦﴾ قَالَ  
إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ وَنُؤْتِيَكَ بِمَا أَتَيْنَاكَ مِنَ الْبُيُوتِ فَاتَّبَعْنَاهُ  
فَإِنْ أَرَادَ أَنْ نَنْكُحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي تَمَنِّي  
حِجَّجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ  
سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ  
أَيُّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ مَا نَقُولُ  
وَكَفِيلٌ ﴿١٨﴾)

المفردات :

(وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) : وصل إليه ، والورد - بالكسر - : الإشراف على الماء وغيره دخلة  
أو لم يدخله ، والنصيب من الماء ، والقوم يردون الماء . (تَذُودَانِ) : تدفعان وتمنعان عنهما  
عن الماء ، ومنه قول الرسول ﷺ : « قَلِيلًا كَانَ رِجَالُ عَنْ حَوْضِي » أي : لِيُطْرَقُوا

ويعنن . ( مَا خَطَبُكُمَا ) : ما شأنكما ؟ وفي القاموس : الخطب : الشأن والأمر صغر أو عظم ، والجمع : خطوب . ( يُضَيِّرُ ) : قرأ ابن عامر وأبو عمرو : ( يُضَيِّرُ ) - بفتح الياء - من صدر ، ضد ورد ، أى : يرجع الرعاة بأغنامهم ، وقرأ الباقون : ( يُضَيِّرُ ) من أصدر بمعنى أرجع ، أى : حتى يُرجعوا مواشيهم . ( الرَعَاءُ ) : جمع الراعى ، وهو كل من ولى أمر الحيوان وغيره ولا يلاحظه محسناً إليه . وقام على حفظه ومراقبته . ( تَأْجُرْنِي ثَمَانِي حِجَجٍ ) قال أبو البقاء : تأجرتني من أجرته إذا كنت له أجيراً . كقولك : أبوتك إذا كنت له أباً ، أو من تأجرتني بمعنى تشيبتني ، ومنه تمزية الرسول ﷺ : « أَجْرُكُمْ اللَّهُ وَرَحِمُكُمْ » ، وفي القاموس : أجّره ، يأجّره ، ويأجّره : جزاه كأجره ، والأجر : الجزء على العمل .

( حِجَجٍ ) : جمع حجة - بالكسر - وهى السنة . ( أَشَقُّ عَلَيْكَ ) : أوقعك فى المشقة والصعاب . ( فَلَا عَلْوَانَ عَلَى ) أى : لا يُعْذَى عَلَى فى طلب الزيادة .

### التفسير

٢٣ - ( وَلَمَّا وَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْلِيَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ) :

ولما بلغ موسى ماء مدين ووصل إلى بشرها وأشرف عليه وجد فوق شفيرها وعلى جوانبها جماعة كثيرة من الناس مختلق الأصناف يسقون مواشى مختلفة ، منهم من كان يسقى لإبلًا ومنهم من كان يسقى غنماً وهكذا ، ووجد فى مكان أفضل من مكانهم أو ثَمًّا يلى جهته إذا قدم عليهم امرأتين تمتعان غنهما عن الماء خوفاً من السقاة الأقوياء كما قال ابن عباس ، أو : لتلا تخطط بغيرها كما قاله الزجاج ، فلما رآهما موسى - عليه السلام - رق قلبه لهما وعطف عليهما وقال : ما شأنكما وما خبركما ؟ لماذا لا تردان الماء مع هؤلاء ؟ قالتا : عادتنا ألا نسقى حتى يصرف الرعاة مواشيهم عن الماء بعد ربها ، لأننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مدافعة الرجال ومزاحمتهم ، ومالنا رجل يقوم بذلك ، وأبونا شيخ كبير السن قد أضغفه الكبير ، فلابد لنا من تأخير السقى إلى أن يقضى الناس أوطارهم من الماء ، يقصدان إبداء العذر عن توليهاما السقى بأنفسهما .

وفى سؤاله - عليه السلام - إياهما دليل على جواز مكالمة الأجنبية مع التصون والعفاف .

قال الزمخشري : فإن قيل : كيف ساء لني الله أن يرضى لبنتيه بسقى الغنم ؟  
فالجواب : أن الأمر في نفسه ليس بمحذور فالذين لا يأتياه ، وأما المروعة فالتاس مخلفون  
في ذلك ، والعادات متباعدة فيه ، وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ، ومذهب أهل البدو  
فيه غير مذهب أهل الحضرة ، خصوصاً إذا كانت الحال حال ضرورة .

قال ابن كثير ج ٣ ص ٣٨٤ : وقد اختلف المفسرون في هذا الرجل من هو على أقوال :  
أحدها : أنه شعيب - عليه السلام - الذي أرسل إلى أهل ملين وهذا هو المشهور عند  
كثير من العلماء ، وقد قاله الحسن البصري وغير واحد ، ورواه ابن أبي حاتم ، قال : حدثنا  
أبى ، حدثنا عبد العزيز الأزدي ، حدثنا مالك بن أنس أنه بلغه أن شعيباً هو الذي قصّ عليه  
موسى القصص .

وقال آخرون : بل كان ابن أخى شعيب ، وقيل : رجل مؤمن من قوم شعيب ، وكان  
شعيب قبل زمن موسى بـمئة طويلة ، لأنه قال لقومه : « وَمَا قَوْمُ لُوطُ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ » ولقد  
كان هلاك قوم لوط في زمن الخليل - عليه السلام - كما يشير إلى ذلك القرآن الكريم ،  
وكان بين الخليل وموسى مدة طويلة ، وما قيل : إن شعيباً عاش مدة طويلة إنما هو - والله أعلم  
احتراز من هذا الإشكال ، ومما يقوى كونه ليس بشعيب النبي أنه لو كان إياه لكان جليراً  
أن ينصر على اسمه في القرآن ههنا ، وما جاء من التصريح بذكره في قصة موسى لم يصح إسناده ،  
ثم الموجود في كتب بني إسرائيل أن هذا الرجل اسمه شيرون - والله أعلم -

ويقول الآلوسى - بعد أن ساق مثل ما تقدم - : والأخبار التي وقفنا عليها في هذا  
المطلب مختلفة ولم يتميز حدثنا ما هو الأرجح فيها .

٢٤ - ( فَسَقْنِي لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ) :

اهتز وجدان موسى ، وتحركت عوامل الرحمة في قلبه ، فقطع لساعتهما وسقى غنمهما  
لأجلهما ، ثم ركن إلى مكان ظليل ليستريح من الجهد الذي بذله ، وهو يقول في تضرع وتذلل  
لربه : يارب إني فقيرٌ إلى ما تسوقه إليّ من خير ، محتاجٌ إلى شيء تنزله من خزائن كرمك ،  
ويبلو من عيازته شدة الحاجة إلى نجدة من رحمة الله بعد ما قاسى من سفر طويل وحرمان  
شديد ، فعرّض بالدعاء ولم يصرح بالسؤال .

قال الزمخشري: وإنما فعل ذلك رغبة في المعروف، وإغاثة للملأوف، لأنه بعد أن وصل إلى ماء مدين وقد ازدحمت عليه أمة من أناس مختلفة متكاثفة العدد، ورأى الضعيفتين من ورائهم مع غنيتهما مترقبتي لقراغهم فما أبطأت همته في انتهاز تلك الفرصة احساناً على ما كان به من النصب والجوع، فرحمهما وأغاثهما وكفاهما أمر السقي في تلك الزحمة بقوة قلبه وشدة ساعده وما آتاه الله من الفضل في متانة الخلقة، وفيه انتهاز فرصة الاحتساب وترغيب في الخير، ويعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين، والأخذ بسيرهم ومذاهبهم.

ولما رجعت الفتاتان بالغنم إلى أبيهما أنكر حالهما بسبب مجيئهما مسرعتين، فسألها عن خبرهما، فقصتا عليه ما فعل موسى - عليه السلام - فبعث إحداهما إليه لتدعوه إلى أبيها.

٢٥- ( فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْثِي عَلَى اسْتِحْيَاءَ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) : فجاءت إحدى الفتاتين موفدة من قبل أبيها تسير نحو موسى سير الحرائر، في حياء وخشع، قالت: إن أبي يدعوك ليثيبك ويكافئك على سقيك غنمنا، فلما ذهب موسى إلى والد الفتاتين وحلته حليته، وقص عليه قصصه، وما جرى له، وسبب خروجه من مصر، وتبع القوم له واقتفاهم أثره، وشدة حرصهم على ملاقاته والفتك به، قل له: طب نفساً وقر عيناً، فقد خرجت من مملكتهم، ولا سلطان لهم في بلادنا وسلمت من القوم المتعدين: يُريدُ فرعونَ وقومه .

وفي قول الفتاة السابق ما فيه من الدلالة على كمال العقل والحياء والعفة، وقد لبى موسى دعوة شعيب لا على سبيل أخذ الأجر على معروف بذله لبنتيه، ولكن على سبيل التقبل لمعروف قُدِّم له، وقد قص على شعيب قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة، ومثله حقيق بأن يُصَيِّفَ ويُكْرِّمَ، على أنه ليس بمشكر أن يقبل الأجر على خير فعله لاضطرار الفقر والفاقة.

رَوَى أَنَّهُمَا لَمَّا قَالَتْ لَهُ : « لِيُجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا » كَرِهَ ذَلِكَ ، وَلَمَّا قُتِمَ إِلَيْهِ الطَّعَامُ امْتَنَعَ مَعَ شِدَّةِ حَاجَتِهِ إِلَيْهِ وَقَالَ : إِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ لَا نَبِيعُ دِينَنَا بِطَّلَاحٍ <sup>(١)</sup> الْأَرْضُ ذُبَابٌ وَلَا نَأْخُذُ عَلَى الْمَعْرُوفِ ثَمَنًا ، فَقَالَ شُعَيْبٌ : هَذِهِ عَاقِبَتُنَا مَعَ كُلِّ مَنْ يَنْزِلُ بِنَا <sup>(٢)</sup> .

هَذَا وَإِنْ كُلٌّ مِنْ فَعْلٍ مَعْرُوفًا فَأَهْلَى بَشَى ، لَمْ يَحْرَمْ أَخْلَهُ .

٢٦- ( قَالَتْ لِحَدَثِ ابْنَتِي يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ) :

قَالَتْ لِاحْدَى ابْنَتِي هَذَا الرَّجُلُ ( وَلَمَّا هِيَ الَّتِي اسْتَلْذَمْتُ مُوسَى إِلَى أَبِيعِهَا وَالتَّيَّ زَوْجَهَا مِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ) : يَا أَبَتِ اسْتَخْذُ أَجِيرًا لِرَعَى الْغَنَمِ وَالْقِيَامِ عَلَى شُؤْنِهَا وَحِفْظِهَا ، وَرِعَايَتِهَا ، إِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ اسْتَأْجَرِهِ لِلْقِيَامِ بِهَذِهِ الْمَهْمَةِ ، وَأَدَاءِ هَذَا الْعَمَلِ لِقَوْتِهِ وَأَمَانَتِهِ ، وَكَلَامِهَا هَذَا كَلَامُ حَكِيمٍ جَامِعٍ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ ، لِأَنَّهُ إِذَا اجْتَمَعَتْ هَاتَانِ الْخَصْلَتَانِ - أَعْنَى الْقُوَّةَ وَالْأَمَانَةَ - فِي الْقَائِمِ بِالْعَمَلِ فَقَدْ فَرَّغَ يَدَا صَاحِبِهِ وَتَمَّ مِرَادُهُ ، وَقَدْ سَاقَتْهُ مَسَاقِ الْمَثَلِ حَيْثُ قَالَتْ : ( إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ) بَدَلًا مِنْ أَنْ تَقُولَ اسْتَأْجِرْهُ لِقَوْتِهِ وَأَمَانَتِهِ .

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ شُعَيْبًا أَحْفَظُهُ الْغِيَرَةِ : أَغْضَبْتُهُ ، فَقَالَ : وَمَا عَلِمَكَ بِقَوْتِهِ وَأَمَانَتِهِ ؟ فَذَكَرَتْ لَهُ حِمْلَهُ حِجْرَ الْبَشَرِ وَنَزْعَهُ الدُّلُو ، وَأَنَّهُ صَوَّبَ رَأْسَهُ <sup>(٣)</sup> حِينَ بَلَغَتْهُ رَسَالَتُهُ ، وَأَمْرَهَا بِالْمَشْيِ خَلْفَهُ . إِنْ ه : بِتَصْرِفٍ .

رَوَى ابْنُ كَثِيرٍ وَالزَّمَخْشَرِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : أَفْرَسَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ بَنَاتِ شُعَيْبٍ حِينَ قَالَتْ : « إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » ، وَصَاحِبُ يُونُسَ فِي قَوْلِهِ : « أَكْرَمِي مَتَوَكَّأَهُ صَحْبِي أَنْ يَنْفَعَنَا » ، وَأَبُو بَكْرٍ فِي عَمْرٍ ، أَيْ : فِي اخْتِيَارِهِ عَمْرَ وَتَرْشِيحِهِ لِيَكُونَ خَلِيفَةً بَعْدَهُ .

وَقُلْتُ وَصَفَهُ بِالْقُوَّةِ مَعَ أَنَّ أَمَانَةَ الْأَجِيرِ لِحِفْظِ الْمَالِ أَهَمُّ فِي نَظَرِ الْمُسْتَأْجِرِ ، لِتَقَدُّمِ عِلْمِهَا بِقَوْتِهِ عَلَى عِلْمِهَا بِأَمَانَتِهِ ، أَوْ لِيَكُونَ وَصْفُهُ بِالْأَمَانَةِ بَعْدَهُ مِنْ بَابِ التَّرْقِي مِنَ الْمَهْمِ إِلَى الْأَهَمِّ ،

(١) مَطْلَحُ الْبَيْتِ - كِتَابٌ - : مِلْوَةٌ . إِنْ ه : قُلُوسٌ .

(٢) الْكَفَافُ بِتَصْرِفٍ .

(٣) صَوَّبَ رَأْسَهُ : خَفَضَهَا . إِنْ ه : قُلُوسٌ مِنْ ٩٤ ج ١

واستدلّ بقولها : ( استأجره ) على مشروعية الإجارة عندهم ، وكذلك كانت في كل ملة وهي من ضروريات الحياة وفيها قضاء لمصالح الناس .

٢٧- ( قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تُلْجُرَنِي فَمَا نِي حِسْبِهِ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ) :

استئناف بياني وقع جواباً لسؤال مقرر ، كأنه قيل : فما قال أبوها بعد أن سمع كلامها ؟

أى : قال شعيب - عليه السلام - لومى : إني أريد أن أزوجه واحدة من ابنتي هاتين على أن يكون مهرها أن تعمل عندي أجيراً لرعى الغنم ثلثي سنوات فإن أتممت عَشْرًا في الخدمة والعمل فالإمام من عندك لا أؤمك به ، ولكن إذا فعلته فهو منك تفضل وتبرع ، وما أريد أن أصيب الأمر عليك وأوقعك في مشقة بالزام أطول الأجلين ، ستجدني إن شاء الله من الصالحين المحسنين للمعاملة الموفين بالعهد .

وعلى النحو المتقدم وعد شعيب موسى الساهلة والمسامحة من نفسه ، وأنه لا يشق عليه فيما استأجره له من رعي غنمه ولا يفعل نحوه ما يفعله المُمَاسِرُونَ مع من يعمل لهم من المناقشة في مراعاة الأوقات ، والمضايقة في استيفاء الأعمال ، وتكليف الراحة أشغالاً خارجة عن حد الشرط ، وهكذا كان الأنبياء - عليهم السلام - آخطين بالأسمع في معاملات الناس ، وفي الآية الكريمة السابقة جواز عَرْضِ الولي ابنته على الرجل الصالح ، وهذه سنة حسنة ، عرض صالح بنى مدين على صالح بنى إسرائيل بنته ، وعرض عمر بن الخطاب بنته حفصة على أبي بكر وعثمان ، فلا بأس بعرض الرجل وليته ، والمرأة نفسها على الرجل الصالح اقتداء بالسلف الصالح .

كما تدل على أن اللاب أن يزوجه ابنته البكر البالغ من غير استئجار ، وبه قال الشافعي ومالك واحتجوا بهذه الآية ، وقال أبو حنيفة : إذا بلغت الصغيرة فلا يزوجه إلا برضاها ، أما الصغيرة البكر فيزوجها وليها بغير رضاها بلا خلاف ، واستدل الشافعي بقوله : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ » على أن النكاح موقوف على لفظ التزويج والإنكاح ، وخالفه غيره .

قال القرطبي في المسألة العاشرة: قوله تعالى: (إِحْتَلَى ابْنَتِي) يدل على أنه عرض لاعتد لأنه لو كان عقداً لَكُنَّ المقود عليها له، لأن العلماء اتفقوا على أنه لا يجوز الإجماع في النكاح، فلا بد من تعيين المقود عليها.

ثم قال في المسألة الحادية عشرة: أيها تعيين الفتاة فقد حدث عند العقد.

ثم قال: وأما ذكر أول المنة في الإجارة فليس في الآية ما يقتضي إسقاطه بل هو مسكوت عنه، قِيَامًا عَيْنَاهُ وَإِلَّا فَهُوَ من أول العقد.

وقد دلت الآية الكريمة على أنه قد أصدقها منفعة هي الإجارة، وهو أمر قد قرره شرعنا، ويجرى في حديث الرجل الذي لم يكن عنده إلا شيء من القرآن، وقد قال الرسول ﷺ للرجل سائلاً: «ما تحفظ من القرآن؟» فقال: سورة البقرة والتي تليها. قال: «فعلّمها جبرين» الآية وهي امرأتك «إ. هـ: ملخصاً من القرطبي.

وتسمية المهر أجراً اصطلاح قرآني وقد قال: «فَانكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ».

فإن قيل: إن إجارته كانت منفعة لأبيها كما هو ظاهر النص، فالجواب: أن النعم إما أن تكون لها فممنفعة إجارته عائلة عليها، وإن كانت النعم لأبيها فربما كان ذلك شرع من قبلنا يجعل المهر من حق الأب.

٢٨- (قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) :

قال موسى لصهره: ذلك الذي قُلْتَهُ وعاملتني فيه، وشارطتني عليه قائم بيننا، لا يخرج كلانا عنه، لا أنا عما شرطت علي، ولا أنت عما شرطت على نفسك، أي أجل من الأجلين - أطولهما الذي هو الشتر أو أقصرهما الذي هو الثاني - وفيتك بأداء الخلعة فيه فلا يُعتدى على بطلب الزيادة عليه.

قال الزمخشري: أراد بذلك تقرير أمر الخيار وأنه ثابت مستقر، وأن الأجلين على السواء، إما هذا وإما هذا من غير تفاوت بينهما في القضاء، وأما التثنية فهو كونه إلى رأيي

إن شئت أتيتُ بها وإلا لم أجبر عليها، وقيل معناه: فلا أكون معتدياً، وهو نفي العلوان عن نفسه، كقولك: لا إثم على ولا نعمة على، والله على ما نقول من الشروط الجارية بيننا وكيل وشاهد وحفيظ، والمراد: توثيق العقد وأنه لا سبيل لأحد منهما إلى الخروج عنه أصلاً، وبما سبق في الآيتين استدلل العلماء على أن اليسار لا يعتبر في الكفاة؛ فإن موسى لم يكن حينئذ موسراً، وأن في قوله تعالى: (وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) اكتمالاً بشهادة الله - عز وجل - إذ لم يُشهد أحداً من الخلق، فيدل ذلك على عدم اشتراط الإشهاد في النكاح عندهم، وقد اختلف في ذلك على قولين: أحدهما: أنه لا يتعقد إلا بشاهدين، وبه قال أبو حنيفة، والشافعي، والثاني: أنه يتعقد دون شهود، وبه قال مالك؛ لأنه عقد معاوضة فلا يشترط فيه الإشهاد، وإنما يشترط فيه الإعلان والتصريح، وفرق ما بين النكاح والسفاح الدف<sup>(١)</sup>.

قال ابن كثير ج ٣ ص ٣٨٥: وقد دل الدليل على أن موسى - عليه السلام - إنما فعل أكمل الأجلين وأتمهما.

قال البخاري: حدثنا محمد بن عبد الرحمن، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا مروان بن شجاع، عن سالم الأقطس، عن سعيد بن جبير قال: سألت يهودى من أهل الحيرة: أى الأجلين قضى موسى؟ فقلت: لا أدرى حتى أقدم على جبر العرب ففسأله، فقلت على ابن عباس - رضى الله عنه - فسأته، فقال: قضى أكثرهما وأطيبهما؛ إن رسول الله ﷺ إذا قال فعل، والله - تعالى - أعلم<sup>(٢)</sup>.



\* ( فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ۚ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ۚ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٦﴾ )

## القصص :

( فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ ) : أتم المدة المضروبة بينه وبين شعب .  
 ( ۚ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ ) : أبصر من الجهة التي تلى الطور ، وأصل الإناس : إِبْصَارٌ مَا يُؤْتَسِرُ ( يُخْبِرُ ) : ينبئ يعلم منه الطريق ، وكانوا قد أخطأوا الطريق وضلوا عنه .  
 ( جَذْوَةٍ ) - مثلثة الجيم - : عود غليظ مشتمل . ( تَصْطَلُونَ ) : تستدفئون .

## التفسير

٢٦ - ( فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ . . . ) الآية .

هذه الآية تتضمن كلاماً قبلها يقتضيه سياق القصة ، وتتابع أحداثها ، فإن قوله - تعالى - على لسان شعب : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِخْوَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ . . . » الآية <sup>(١)</sup> لم يزد على أنه مجرد عرض ، وإبداء رغبة لم يبرم فيه عقد ، ولم تتكامل معه أركان الزواج ، ومن عادة القرآن أن يستغنى عن ذكر ما يستلحقه المقام ويفهم من التتابع ، فإن الإيجاز من مقاصد البلاغة ، وعام النسيج على هذا أن يقال : فلما توافقا ، وتم عقد النكاح أخذ في إضفاء ما التزمه ( فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ ) . أى : فلما أتم موسى المدة التي تركها شعب لخيار موسى - عليه السلام - . والمراد به : الأجل الآخر كما أخرجه ابن مزدويه عن مفسر ، عن الحسن ابن علي بن أبي طالب - رضى الله عنهما - وأخرج البخارى ، وجماعة عن ابن عباس : أنه سئل : أى الأجلين قضى موسى - عليه السلام - ؟ فقال : قضى أكثرهما وأطيبهما ، إن رسول الله إذا قال فعل .

وقوله تعالى : (وَسَارَ بِأَهْلِهِ) أى : مضى إلى مصر بأهله ، وما كان معه من الزاد يباذن من شعيب - عليه السلام - قالوا : كان موسى - عليه السلام - قد اشتاق إلى بلاده وأهله فعزم على زيارتهم خفية من فرعون وقومه ، قال ابن عطاء : لما أتم موسى أجل المجنة ، ودنت أيام الزلفة ، وظهرت أنوار النبوة سار بأهله ليشتروا معه في لطائف صنع ربه .

ومعنى (عَانَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا) : أبصر من الجهة التى تلى الطور ، لا من بعضه كما هو المتبادر ، وأصل الإيناس - على ما قيل - : الإحساس من الأنس فيكون أعم من الإبصار .

وقال الزمخشري : هو الإبصار البين الذى لا شبهة فيه ، واستظهر بعضهم أن المبصر كان نوراً حقيقة إلا أنه عبر عنه بالنار اعتباراً لاعتقاد موسى . ولأن النار هى طلبته .

وقوله تعالى : ( قَالَ لِأَهْلِكِ امْكُتُوا ) معناه : قال موسى لأهله حين آنس النار : أقيموا مكانكم ، واثبتوا ، وقى البحر : أنه خرج بأهله وماله فى فصل الشتاء ، وأخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام ، ومارأته حامل لا يلدى أليلاً تضع أم نهاراً ، فسار فى البرية لا يعرف طريقها ، فالتجأ السير إلى جانب الطور الغربى فى ليلة مظلمة مثلمة شديدة البرد ، فأضل الطريق يوماً حتى أدركه الليل ، فلأخذ امرأته الطلق ، فقدح زنده فأصلد<sup>(١)</sup> ، فنظر فإذا نار تلوح من بعد ، فقال لأهله : امكثوا وأقيموا مكانكم إلى أبصرت نارا ساقصدها ( لَعَلِّي بِجَانِبِكُمْ مِنْهَا بَخِيرٌ أَوْ جَنُودٌ يَرِنُ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ) أى : رجاء أن أجد عندها من يرشدنى إلى الطريق فأتبكم بخبر عنه ، أو أتبكم بعود غليظ ملتهب بالنار تلتمسون به الدفء من شدة ما تعانون من البرد .

(١) أى : لم يخرج نادراً .

( فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ  
 الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَسْمُوعِيَ إِلَهِي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٤﴾  
 وَأَنْ أَلْتَنِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا نُهْزًا كَانَتْهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ  
 يُعْقِبْ يَسْمُوعِيَ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٢٥﴾ أَسْلُكَ  
 يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوٍّ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ  
 جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ  
 وَمَلَائِكَتِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ )

## المفردات :

- ( شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ ) : الجانب الأيمن بالنسبة لموسى ، وقيل : الأيمن من اليمن .  
 ( الْبُقْعَةِ ) - بضم الباء - : القطعة من الأرض على غير هيئة التي بجانبها ، وتفتح باؤها  
 أيضًا كما في القاموس . ( جَانٌّ ) : حية كحلل العين بيضاء وتكثر في الدور ولا تؤذي .  
 ( مُدْبِرًا ) : منهزمًا خلفه من الخوف . ( يُعْقِبُ ) : يرجع . ( أَسْلُكَ ) : أدخل .  
 ( جَيْبِكَ ) : الجيب : فتحة القميص من حيث يدخل الرأس . ( جَنَاحَكَ ) : الجناح :  
 العضد والذراع ، لأن الذراع للإنسان كالجناح للطائر . ( سُوٍّ ) : عيب ومرض .  
 ( الرَّهْبِ ) : بفتح الراء والهاء - : الخوف ، وفيه - إسكان الهاء مع فتح الراء وضمة - وبه قرئ .  
 ( بُرْهَانَانِ ) : حجتان واضحتان ، ثبوتان برهان ، وهو الحجة النيرة القاطعة يقال :  
 أبره الرجل ، إذا جاء بالبرهان .

## التفسير

٣٠- ( فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ . . . ) الآية .

أي : فلما أتى النار التي أنساها موسى - عليه السلام - جاءه النداء من الجانب الأيمن

بالنسبة إلى موسى في مسيره ، فالتقصود بالجانب الأيمن : الجهة اليمنى ، وجوزوا أن يكون الأيمن بمعنى المتصيف باليمن والبركة ، وعلى هذا يجوز أن يكون وصفاً للشاطئ أو الوادى ، وقوله : ( فِى الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ ) معناه : نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى هذه القطعة التى باركها الله بما خصها به من آياته وأنواره المشتملة على الشجرة النابتة فيها .

وقوله : ( أَنْ يَمُوتَ ) تفسير للنداء ، أو بيان لشأنه وحقيقته حسماً لكل شك وقطعاً لكل تأويل ، قال جعفر : أبصر ناراً دلت على الأنوار ، لأنه رأى النور فى هيئة النار ، فلما دنا منها شملته أنوار القدس ، وأحاطت به أجواء الأئس فخطب بألطف خطاب ، واستدعى منه أحسن جواب فصار بذلك مكلفاً شريفاً أعطى ما سأل ، وأميناً مما خاف . ومعنى : ( إِنِّى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ) : إني أنا الله ربك الذى يخاطبك ويكلمك ، ورب العالمين الفعال لما يشاء ، لا إله سواه ، ولارب غيره . تنزه وتعالى . عن المماثلة فى ذاته وصفاته وأقواله وأفعاله فاسمع منى ، ولا تك فى شك مما يلقى إليك ، وقد سمع موسى - عليه السلام - على ما تدل عليه الآثار كلاماً لفظياً خلقه الله فى الشجرة - وقيل : خلقه فى الهوام كذلك ، وسمعه موسى من جهة الجانب الأيمن أو من جميع الجهات ، وذهب الشيخ الأشعرى والإمام الغزالى إلى أن موسى - عليه السلام - سمع كلامه النفسى القديم بلا صوت ولا حرف ، كما ترى ذاته - عز وجل - يوم القيامة بلا كيف ولا كم .

وقال الحسن : إنه - سبحانه - نادى موسى - عليه السلام - نداء الوحي لا نداء الكلام ، ولم يرتض ذلك العلماء لما فيه من مخالفة الظاهر ، وأنه لا يظهر عليه وجه اختصاصه باسم الكليم بين الأنبياء .

ولفظ : ( أَنَا ) وإن كان كل واحد يشير به إلى نفسه فليس المعنى به محل لفظه .  
هذا وجاء فى سورة طه فى التعبير عن هذه القصة ( نُودِىَ يَا مُوسَى إِنِّى أَنَا رَبُّكَ ) ، وفى سورة النمل : ( نُودِىَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِى النَّارِ ) وما هنا غير ذلك ، بل ما فى كل غير ما فى الآخر ، فاستشكل ذلك ، وأجيب بأن المغايرة إنما هى فى اللفظ ، وأما فى المعنى المراد فلا مغايرة والواقع أن ما فى القرآن ترجمة عربية لما سمعه موسى ، فتوَدَّى بلى عبارة تفهم أصل المعنى ، وذهب الإمام إلى أنه - تعالى - حكى فى كل من هذه السور بعض ما اشتمل عليه النداء لا أن المطابقة بين ما فى المواضع الثلاثة تحتاج إلى تكلف ما .

ومثل هذا يقال فيما تكرر ذكره من القصص في القرآن الكريم مع اختلاف التعبير فيه ؛  
لأن كل سورة تنهى عند ذكر القصة بالجانب الذى تسوقها من أجله ، والتعبير الذى يناسبه .  
٣١- ( وَأَنَّ أَلْفَى عَصَاكَ . . . ) الآية .

هذه الآية معطوفة على قوله : ( أَنْ يَأْمُرَنِي إِيَّاهُ أَنَا اللَّهُ ) فهى من جملة ما نودى به ،  
فقد ناداه أولاً بما يؤكد ألوهية الله وربوبيته - سبحانه - لموسى وللمالين جميعاً ليستيقظ  
انتباهه وتنشعب غفلته ، وناداه ثانياً بما يؤدى الغرض ويحقق المقصود من اصطفاؤه للرسالة  
يقوله : وألقى العصا التى تحملها فى يديك على الأرض تنقلب حية فى سرعة حركتها : ثعباناً  
عظيماً فى ضخامة جثثها وضخامة قمها ، آية لك .

وعن الحسن : ما كانت إلا عصا من الشجرة التى اعترضها اعتراضاً ، وعن الكلبي :  
كانت عصا من شجرة العوسج التى نودى منها موسى .

وقوله تعالى : ( فَلَمَّا رَمَاهَا تَهْتَزُّ ) يفصح عن كلام محذوف تقديره : فألقى موسى العصا  
طاعة لأمر ربه فانقلبت حية فى خفتها وسرعة حركتها . وثعباناً فى ضخامة جثثها . وعظم  
حجمها ، فلما أبصرها تهتز وتتحرك بهذه الخفة تملكه الخوف واستبد به الرعب ففر منهزماً .  
ولم يعقب على شيء ولم يرجع ورائه أو يلتفت لحظه من شدة خوفه ، وعند ذلك نودى من  
قبل الله تعالى : ( إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ) من المخوفين لأنك رسول الله ، وإنه لا يخاف لدى المرسلون .  
٣٢- ( اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ . . . ) الآية .

هذه الآية من جملة ما نودى به موسى . والمعنى : أدخل يداك فى فتحة ثوبك حيث يخرج  
الرأس ، فإن فعلت تخرج بيضاء من غير مرض ولا عيب .

( وَأَضْمَمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ) فى الكشف : فيه معنيان :

( أحضهما ) : أن موسى - عليه السلام - لا قلب الله - تعالى - العصا حية فزع واضطرب  
فانقاعها بيده ، كما يفعل الخائف من الشيء ، فقيل له : إن اتقائك بيدك فيه غضاضة عند  
الأعداء ، فإذا ألقىته العصا فانقلبت حية فأدخل يداك تحت عضلك مكان اتقائك بها ، ثم  
أخرجها بيضاء ليحصل الأمان : اجتذاب ما هو غضاضة عليك ، وإظهار معجزة أخرى ، والمراد

بالجناح : اليد لأن يد الإنسان بمنزلة جناحي الطائر ، وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه إليه .

( الثاني ) : يراد بضم جناحه إليه تجلده وضبطه لنفسه وتشدده عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يهرب ، استعارة من فعل الطائر ، لأنه إذا خاف نشر جناحيه وأرعاهاها ومعنى : ( مِنْ الرُّهْبِ ) من أجل الرهب ، أى : إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم إليك جناحك . انتهى بتصرف يسير .

وقوله تعالى : ( فَذَٰلِكَ بُرْهَانُ . . . ) . معناه : فهذان الأمران العجيبان - وهما قلب العصا ، وخروج اليد بيضاء - برهانان واضحا ، وحجتان نيرتان ، مُرسلان من ربك ، واصلان إلى فرعون وقومه ليرتدعوا عما هم فيه ، إنهم كانوا قوماً خارجين عن طاعة الله ، أحقاء بأن نرسل إليهم هاتين المعجزتين لئلا يجرمهم وردمهم عن فسقهم وكفرهم ، والبرهان معناه : الحجة الثيرة من قولهم : أبهر الرجل ، إذا جاء بالبرهان مأخوذ من : بره ، إذا أبيض وتسمى الحجة سلطاناً أيضاً من السليط ، وهو الزيت الذى يتلأأ عند الانقباد .

( قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾  
وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي  
إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ )

المفردات :

( رِدْءًا ) : معينا يشتد به أمرى .

( يُصَلِّقُنِي ) : يوضح الحق بلسانه ، ويمسك القول فيه ، ونفى الشبهة عنه .

### التفسير

٣٣- ( قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ) :

أى : قال موسى - عليه السلام - تعقبا على تكليفه بالرسالة ، وطلباً لما يعينه عليها ، ويقويه على أدائها كما يفهم من قوله تعالى : ( فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَلِّقُنِي ) ولم يقله استغناء

من الرسالة ورفضاً - كما زعم اليهود - قال : يارب إني قتلت من هؤلاء القوم نفساً حين استنصرني الرجل الذي من شيعتي ، فإذا تعرضت لهم وراؤني فإني أخاف أن يقتلوني بقتيلهم ، ولا معين لي يمنعني منهم ، أو يدفع عني شرهم .

٣٤- ( وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْتُهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَلِّئُنِي إِنَّي أَخَافُ أَنْ يُكَلِّمُونِ ) :

أى : وأخى هارون هو أفدر منى على توضيح الحجة ورد الشبهة ، وقوة المعارضة - وإنما قال ذلك لأنه - عليه السلام - كانت به عقلة في لسانه تضعف تعبيره وتعوق بيانه - فأحتاج إلى من يعيننى ويبلغ حجتى ، فأرسل معى أخى هارون ردءاً وعوناً يساعدنى على توضيح الدعوة وإبراز الحجة ، ويصدقنى ، ويخلص بلسانه الحق ، ويبسط القول فيه ، ويجادل الكفار ويظهر صدقى بتقرير الحجج وتزييف الشبه : ( إِنَّي أَخَافُ أَنْ يُكَلِّمُونِ ) فلا يسعفى لسانى على محاجتهم ولا يطاوعنى على مقاومتهم ، ومعارضة باطلهم .

( قَالَ سَتَشِدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِمَا يَنْتَنَاهُ أَنتُمَا وَمَنْ أَتَّبَعُكُمَا الْغَالِبُونَ ﴿٣٥﴾ )

#### المفردات :

( سَتَشِدُّ عَضُدَكَ ) : سنقويك ونعينك .

( سُلْطَانًا ) : تسلطاً وعلية بالحجة والبرهان .

#### التفسير

٣٥- ( قَالَ سَتَشِدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا . . . ) الآية .

استئناف وقع جواباً من الله لسؤال موسى - عليه السلام - بقوله : ( أَرْسَلْتُهُ مَعِيَ رِدْءًا )

أى : قال الله - سبحانه - لموسى : سنعينك ونقويك بإجابة مطلوبك ، حيث نشد عضدك بإرسال أخيك هارون معك .

وشدة عضله كناية عن تقويته لأن الجسد يشند بشدة العضد - وهو ما بين المرفق إلى الكتف وقوله تعالى : ( وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطَانًا ) معناه : ونجعل لك ولأخيك تسلطاً وغلبة عليهم فلا يقوون على تكليبيكم ، وتمتنعون عليهم فلا يصلون إليكما باستيلاء أو محاجة . وقوله تعالى : ( بَلَّيْنَا ) يجوز أن يكون متعلقاً بـ ( نجعل ) ، أو بـ ( لا يصلون ) ، والمعنى : أنت يا موسى وأخوك هرون ومن اتبعكما - أنتم - الغالبون بآياتنا ، الممتنعون بقوتنا فلا سبيل لفرعون وقومه إلى الوصول إليكما بأذى .

وبهذه الآية من الله اشتد عضد موسى - عليه السلام - وقوى عزمه ، وتسامت همته إلى مواجهة طغيان فرعون وملأه ، وتحطيم لإلهيته ، كما تمت نعمة الله على هرون بإرساله ، بفضل طلب موسى لذلك من ربه ، ولهذا قال بعض السلف : ليس أحد أعظم منة على أخيه من موسى على هرون - عليهما السلام - فإنه شفع فيه حتى جعله الله نبياً ورسولاً معه إلى فرعون وملأه .

( فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيَّنَّتْ قُلُوبُهُمْ مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ )

### للغردات :

( بَيَّنَّتْ ) : واضحات الدلالة على رسالة موسى . ( مُفْتَرًى ) : مختلقاً لم يحدث قبل هذا مثله ، أو سحر تفعله أنت ثم تكذب به على الله . ( الْأَوَّلِينَ ) : السابقين .

### التفسير

٣٦- ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيَّنَّتْ قُلُوبُهُمْ ) الآية .

أى : فلما جاء موسى بآيات الله ومعجزاته الواضحات أنكرها فرعون وملأه ، وكنىبها ، وقالوا : ما هذا الذى جئت به إلا سحر فخلق لم يفعل مثله قبله ، أو سحر تفعله أنت من عند نفسك ثم تدعيه على الله وتكذب ، وزادوا فى العناد والكفر والإنكار فقالوا : وما سمعنا بهذه النبوة التى تدعيها فى آبائنا السابقين علينا ، ولا وقع فيهم مثل هذا القول .



(وَقَالَ مُوسَى رَبِّيْٓ اَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِاِلٰهٰدِيْٓ مِنْ عِنْدِهٖ وَمَنْ تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ اِنَّهٗ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ ﴿٣٧﴾)

### الفرات :

(عَاقِبَةُ الدَّارِ) : هي العاقبة والنهية المحمودة لقوله تعالى : «لَهُمْ صُفٰٓى الدَّارِ»  
و (الدَّارِ) هي : الدنيا .

### التفسير

٣٧- (وَقَالَ مُوسَى رَبِّيْٓ اَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِاِلٰهٰدِيْٓ . . . ) الآية

تتعلق بهذه الآية مباحث :

أولاً : أن موسى - عليه السلام - يعنى نفسه بقوله : (مَنْ جَاءَ بِاِلٰهٰدِيْٓ مِنْ عِنْدِهٖ) .  
ثانياً : أن السياق يقتضى عدم العطف بالاول لأن الموقع موقع سؤال وجواب ، ولكنه جاء عطفًا بالاول على قولهم : ما هذا إلا سحر مفترى ليوافق الناظر بين القولين ، ويتبصر فساد أحدهما وصحة الآخر .

ثالثاً : أن الآية جرت على أسلوب التشكيك والتعنية استجهالاً لهم على حد قوله :  
«وَرَأٰٓنَا اَوْ اِيَّاكُمْ لَكَىٰ هٰذِىْ اَوْ فِى ضَلَالٍ مُّبِيْنٍ» .

والمعنى : قال موسى - عليه السلام - ردًا على قولهم : هَآ هَآذِا اِلَّا سَحَرٌ مُّفْتَرٰٓى رَبِّىْ اَعْلَمُ مِنْكُمْ بِحَالِ مَنْ اٰهَلَهٗ لِلدَّعْوَةِ اِلَى الْهٰدِى وَالْفَلَاحِ الْاَعْظَمِ حَيْثُ جَعَلَهٗ نَبِيًّا وَبَعَثَهٗ بِالْهٰدِى ، ووعده العاقبة المحمودة فى الدنيا ، وعاقبتها أن يختم للإتسان فيها بما يفضى به إلى الجنة بفضل الله وكرمه .

وروجه اختصاص العاقبة بالعاقبة المحمودة دون مطلق العاقبة : أنها هي التى دعا الله إليها عباده ، وحضهم عليها ، وهياً فيهم القول التى ترشدكم إليها ، وقال عنها : «وَالْمَقَابِلَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ» .

وقوله تعالى : (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) : تنزيهه لله - تعالى - أن يرسل الكاذبين ، أو يُنبئ الساحرين ، أو يفلح عنده الظالمون فيفوزون بمطلوب ، أو ينجون من محذور .

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي  
فَأَوْقِدْ لِي يَهْنَمُنْ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلِعُ عَلَى  
إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَا أَظُنُّهُ مِنَ الْكَانِدِينَ ﴿٣٨﴾)

#### الفردات :

(الْمَلَأُ) : الأشراف وذوو الرأي . (أَوْقِدْ) : أشعل النار .  
(صَرْحًا) : قصرًا عاليًا وبناءً شامخًا .

#### التفسير

٣٨- (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ...) الآية .

بعد أن جمع فرعون السحرة وتصدى للمعارضة ، وكذب موسى وسمع لإجماع قومه على التكذيب قال في تيه وشموخ مخاطبًا أشراف قومه : يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي .  
ثمّ بدعيه موسى ويدعو إليه ، نفى علمه بـإله غيره دون أن ينفى وجود الإله ، حيث لم يقل : ليس لكم إله غيري ، يريد بذلك : أنه لو كان لهم إله غيره لعلمه ، وهو بذلك يحاول أن يخلع على نفسه خلق الإنصاف في الحكم ، ولهذا رتب عليه قوله : « فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ » والواقع أنه كاذب ؛ فإن ألوهية الله - تعالى - لعباده لا يمكن أن تخفى على مثله ، وهذا ما يشهد به قوله تعالى حكاية عن موسى - عليه السلام - : « لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ تَوَلَّاهُ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ » .

ومعنى : « فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ » : أشعل النار على الطين شديدة قوية لينحول إلى آجر ، فيكون أقوى في البناء ، فإذا استحال الطين آجرًا فابنٍ قصرًا عاليًا ، وبناءً شامخًا

لأصعد عليه فأتطاع إلى إله موسى الذى يدعيه ، ويدعو له ، وكأَنَّهُ يوم قومه أَنَّهُ لو كان كما يقول موسى لكان جسمًا فى السماء يمكن الصعود إليه ، والاطلاع عليه ، وإلى لأَنَّهُ من الكاذبين فيها يذكر من أمر الإله وما يدعى من شأن النبوة ، ولكن أحب أن أحقق الأمر من طرقه المختلفة حتى لا يكون للذى ولا لىكم شك فى أَنَّهُ ليس لكم إله غيرى ، وهلمسنه مبالغة فى التوبيخ ، وإغراق فى التلبس واللعب بقولهم : « فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ » .

(وَأَسْتَكْبَرُوا هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ  
إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ  
فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَهْمَةً  
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ  
فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُورِينَ ﴿٤٢﴾)

#### المفردات :

( يَغْيِرُ الْحَقَّ ) : بالباطل ، لأن الاستكبار بالحق لله وحده . ( لَا يُرْجَعُونَ ) : - بضم  
الياء - من الرجع المتعدى إلى المفعول بنفسه ، و - يفتحها - من الرجوع الذى لا يتعدى إلى  
المفعول بنفسه . ( فَنَبَذْنَاهُمْ ) : طرحناهم ورميناهم . ( الْيَمِّ ) : البحر .  
( أَهْمَةً ) : قاعة ودعاة . ( لَعْنَةً ) : طردًا وإبعادًا عن الرحمة .  
( الْمَقْبُورِينَ ) : المشوهين الموسومين بعلامات منكرة قبيحة .

#### التفسير

٣٩- ( وَأَسْتَكْبَرُوا هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ ... ) الآية .

المعنى : واستكبر فرعون اللعين وجنوده فى أرض مصر ، واستطاعوا وتعاظموا على الإيمان بالله ، والتصديق برسالة موسى استكبارًا باطلاً بغير أهلية ولا استحقاق ، لأن رؤية العظمة

للنفس على الخصوص دون غيرها لا تكون حقاً إلا من الله - عز وجل - قال الزمخشري :  
الاستكبار بالحق إنما هو لله وحده ، وكل مستكبر سواء فاستكباره بغير حق ، وفي الحديث  
القديم : « الكبرياء ردائي والتَّعَظُّمُ إزارِي فمن نازعني في واحدٍ مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ في النار » .

وأكثر المفسرين على أن الأرض هي مصر ، وقيل : مطلق الجرم المقابل للسماء ، وفي  
التقييد بها زيادة تشنيع عليهم ، وتسفيه لعملهم ، حيث استكبروا في أسفل الأجرام بغير  
استحقاق ولا تأهيل ، ومعنى قوله تعالى : ( وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ) : توهموا أن لا معاد  
ولا بعث ، وأنهم لا يعودون إلينا ، ولا يرجعون لنا للاهانة الجزاء ، ومواجهة العذاب .

والتميز عن اعتقادهم بالظن إنما على ظاهره ، وإما تحقير لهم ، وسخرية باعتقادهم ،  
حيث بنوه على الأوهام .

٤٠- ( فَالْمُطْلَقَاتُ وَجَنُودُهُ فَنَبَلْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ) :

أي : فباغتتنا فرعون وجنوده فأعلنناهم فنبلناهم وطرحناهم في البحر ، ورميناهم فيه رمي  
البقيايا النافقة والخلفات التافهة ، وفيه فخامة وتعظيم لشأن الآخذ ، واستحقار شديد للمأخوذين  
وكفاهم أخلهم مع كبريتهم وطرحهم في اليم كما يأخذ الإنسان شيئاً عديم القيمة فيرميه .  
( فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ) أي : فتأمل يا رسول الله وانظر كيف انتهت عاقبة  
هؤلاء الطغاة وكيف استحال تجبرهم وكبرهم ، وبَيَّنَّ هذا لقومك وللناس ليُعتبروا ويتدبروا .

٤١، ٤٢- ( وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ . وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي  
هَلْكِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمُبْجُودِينَ ) :

المعنى : خلقناهم وصيرناهم في عهدهم قدوة للضلال يدعون إلى موجبات النار في الدنيا  
من الكفر والمعاصي ، ويوم القيامة لا ينصرون من أحد بدفع العذاب أو تخفيف ويلاتهم  
عنهم بوجه من الوجوه .

وأتبعناهم في هذه الدنيا التي قتنتهم وصرقتهم عن اتباع الهدى - أتبعناهم - لعنة  
وطرداً وإبعاداً عن الرحمة ، أو أتبعناهم لعناً من اللاعنين الذين يجري ذكرهم على ألسنتهم ،  
حيث لا تزال الملائكة تلعنهم والمؤمنون خلقاً عن سلف .

( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِّنَ الْمَقْبُورِينَ ) أى : وهم فوق لمنتهم فى الدنيا ، يوم القيامة من المطرودين المبعدين ، أو من المهلكين المشوهين ، فيجمع لهم بذلك خزي الدنيا وذل الآخرة ، روى ابن عدى والطبرانى عن ابن مسعود أنه رضي الله عنه قال : « خَلَقَ اللَّهُ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا فِي بَطْنٍ أُمِّهِ مُؤْمِنًا وَخَلَقَ فِرْعَوْنَ فِي بَطْنٍ أُمِّهِ كَافِرًا » .

( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ  
الْأُولَى بَصَاءً لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾ )

المفردات :

( الْكِتَابَ ) : التوراة . ( الْقُرُونَ الْأُولَى ) : هم أقوام نوح ، وهود ، وصالح ، ولوط - عليهم السلام - ( بَصَائِرٌ لِّلنَّاسِ ) : أنواراً لقلوبهم .

### التفسير

٤٣- ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ... ) الآية .

هذه الآية والآيات بعدها تشر - بتصلنهما بالقسم والتوكيد - بأنها بداية حديث عن موسى - عليه السلام - مع أن السورة من أولها تحكى قصته ، والذي يفهم من هذا الأسلوب - والله أعلم - أنه إثارة للانتباه بعد أن طال الكلام عن القصة ، وتجديد للتشويق ، ومدخل إلى التصديق برسالة سيدنا محمد - عليه الصلاة والسلام - بما يخبر به من غيبيات فى قصة موسى لم يكن شاهدها ولا علم له بها من قبل .

والمنى : ولقد آتينا موسى التوراة ، وأنزلناه مفصل الأحكام ، من بعد ما أهلكنا القرون السابقة عليه من أقوام نوح وهود وصالح ولوط - عليهم السلام .

والتعرض لبيان كون إيتاء التوراة بعد إهلاك الأمم السابقة للإشعار بأنها نزلت بعد مماس الحاجة إليها ، وضرورة نزولها لهداية الناس ، وردهم إلى الجادة ، وذلك تمهيد لما يعقبه من بيان الحاجة الملحة إلى إنزال القرآن الكريم على رسول الله ﷺ فإن إهلاك

القرون الأولى من موجبات انحراس معالم الشرائع المؤدى إلى اختلال نظام العالم وفساد أحواله ، وذلك يستدعى تشريعاً جليداً يرد الناس إلى جادة الصواب ، ويرشدكم إلى السلوك القيم ، ولهذا قال : ( بِصَاقِرَ لِلنَّاسِ ) أى : أنواراً لقلوبهم ، تبصر بها الحقائق ، وتميز بين الحق والباطل ، حيث كانت من طول ما تغشاها من الجهل عمياء عن الفهم والإدراك ، فإن البصيرة نور القلب ، كما أن البصر نور العين .

والمراد بالناس أمة موسى - عليه السلام - ومن أنزل إليهم التوراة لترشدهم إلى الاستقامة وحسن السلوك ، وما تتضمنه من تأييد بعثة محمد ﷺ وحقية رسالته .

وقوله تعالى : ( وَمَلَأَى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ) :

معناه : هدى إلى شريعة الله التى هى الطريق الموصلة إلى الله - عز وجل - ورحمة ينال من عمل بها ثوابه وحسن جزائه ليكونوا حل حال يرجى منه التذكر والاعتبار ، فمعنى : لعل هنا : التحليل ، حكى الواقدي عن البغوى أنه قال : جميع ما فى القرآن من لعل للتحليل إلا : لَعَلَّكُمْ تَخْلُقُونَ ، فلها التشبيه ، والمشهور أنها للترجى .

( وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ  
وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ  
عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۚ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ  
آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ  
نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمَهُ مِّن رَّبِّكَ لِيُذَكِّرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّن نَّذِيرٍ  
مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ )

الفرقات :

( الْغَرْبِيُّ ) : الجبل الغربى ، أو المكان الغربى الذى وقع فيه المعقات .

( إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ ) : إذ عهدنا إليه وأحكامنا أمر نبوته بالوحي .  
 ( الشَّاهِدِينَ ) : الحاضرين للوحي من جملة السبعين المختارين للميقات .  
 ( أَنْشَأْنَا قُرُونًا ) : خلقنا بين زمانك وزمان موسى قرونًا كثيرة .  
 ( فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ) : تمادى وتباعد عليهم الزمن .  
 ( ثُلَاثًا ) : مقيماً . ( الطُّورِ ) : الجبل . ( لِنُنْذِرَ ) : نخوف ونحذر .

### التفسير

٤٤- ( وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ) :

هذه الآية وما بعدها شروع في التنبيه إلى نبوة محمد ﷺ وفي بيان أن إنزال القرآن واقع في زمان مساس الحاجة إليه ، واقتضاء الحكمة له البتة . وقد صدر بتحقيق كونه وحياً صادقاً من الله - عز وجل - ببيان أن الوقوف على ما تناول من أخبار ، وما فصل من أحوال لا يتسنى إلا بالمشاهدة أو بالتعلم من شاهدا على أسلوب قوله تعالى : ( وَمَا كُنْتَ لَنَبِيهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ) .

والمنى : وما كنت بجانب الجبل الغربي ، أو المكان الغربي الذي وقع فيه الميقات ( إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ ) وعهدنا إليه ، وأحكامنا أمر نبوته بالوحي وإنزال التوراة ، وما كنت من جملة الشاهدين الحاضرين الوحي ، وهم السبعون المختارون للميقات ، المنزه عنهم بقوله تعالى : ( وَأَخْخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا أَلِيمَاتِيًا ) ما كنت من الشاهدين ذلك حتى تشاهد ما جرى من أمر موسى ونزول ألواح التوراة عليه فتخبر بذلك .

ويصح أن يكون المنى : وما كنت من الشاهدين بجميع ما أعلمناك من شأن موسى ، وأخبرت به فهو نبي لشهادته - عليه الصلاة والسلام - جميع ما جرى لموسى فكان عموماً بعد خصوص .

٤٥- ( وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثُلَاثًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ) :

هذه الآية استدراك لتأكيد المنى السابق في الآية قبلها .

والمعنى: ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى قروناً وأما كثيرة عمادى وتباعد عليها الزمن، فتغيرت الشرائع، وتبدلت الأحكام، وعميت عليهم الأنبياء، لاسيما ما كان منهم في آخر هذه الأزمان من الذين أنت فيهم، فاقتضت حكمته - تعالى - التشريع الجديد وقصص الأنبياء على ما كانت عليه، فأوحينا إليك، وقصصنا عليك ما لم تكن شاهده ولا قريباً من زمانه، تصليفاً لنبوتك وتحقيقاً لرسالتك.

(وَمَا كُنْتَ ثَالِثًا لِّأَهْلِ مَدْيَنَ) (أى: ما كنت مقيماً في أهل مدلين وقوم شعيب حتى يكون عليك بما نقصه وما تملوه من آياتنا الناطقة بما كان لموسى - عليه السلام - معهم، وبما كان لهم معه عن طريق إقامتك فيهم تتسمع منهم، وتتعلم هذه الأخبار عنهم، ثم تتلوها عليهم (وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ) : ولكن ذلك بإرسالنا لك ووحينا إليك.

٤٦- (وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَانَهُمْ مِّن نَّبِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) :

المعنى: كما لم تكن بجانب القربى إذ قمينا إلى موسى الأمر، ولم تكن ثالوثاً في أهل مدلين، لم تكن كذلك ولم تحضر بجانب الطور وقت نداءنا موسى: إني أنا الله رب العالمين، واستنبأنا إياه، وإرسالنا إياه إلى فرعون. (وَلَكِن رَّحْمَةً مِّن رَّبِّكَ) (أى: ولكن إرسالناك بالقرآن الكريم الناطق بما ذكر وغيره رحمة من ربك لقومك، وهداية لهم بما تدعوهم إليه من تلب عبادة الأصنام إلى عبادة الله وحده، وتهذيب سلوكهم، وتقويم عوجهم حتى تطهر الأرض من فسادهم، وتنجلي عن بصائرهم غشاوات الجهل، وأدران الكفر والضلال، كما أرسلناك لتنذر قوماً عرباً وغير عرب طال عليهم أمد الجهل، وامتد بهم زمان الضلال، ما أتاهم من نذير من قبلك ينذرهم، ويخوفهم عواقب أمورهم.

قال العلامة ابن حجر في المنهج للمكية: من المقرر أن العرب لم يرسل إليهم رسول بعد إسماعيل - عليه السلام - وأن إسماعيل انتهت رسالته بموته.

ونزيد على ذلك: أن إسماعيل أرسل إلى العرب العاربة، أما العرب المستعربة التي نشأت بعد إسماعيل من ذريته، فلم يرسل إليهم سوى محمد ﷺ ولنا قال الله - تعالى - في سورة يس: ﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾.



وقوله - تعالى - : ( لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ) :

معناه : فقلنا هذه الأمور كلها ليكون لهم منها تذكرة وعظة واعتبار فيرجعوا عن كفرهم ،  
ويقبلوا عن إصرارهم وعنادهم .

( وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) )

القصصات :

( مُصِيبَةٌ ) : عقوبة ونقمة . ( لَوْلَا أَرْسَلْتَ ) : فلا أرسلت .

### التفسير

٤٧- ( وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ . . . ) الآية .

الكلام عن الرسائل السماوية وعن إرسال الرسل خليف أن يثير في نفس السامع تساؤلا عن الدوافع والأسباب المقتضية لذلك ، وجاءت هذه الآية إجابة عن هذا التساؤل ، توضح أن الحكمة السامية في إرسال الرسل قطع أطلال المشركين والمصاة ، وإلزامهم الحجة حتى لا يكون لهم اعتذار إذا واجهوا مصيرهم ولاقوا جزاءهم ، والآية وإن كانت تشير إلى الحكمة في إرسال محمد ﷺ إليهم ، لكنها تشير إلى مثلها في جميع الرسائل .

والغنى : ولولا أن تصيب المشركين من قريش وغيرهم من الكفار عقوبة ، أو تحل بهم نقمة بسبب ما يقتربون من الكفر ، وما يرتكبون من المعاصي ، فيقولوا مخترين عن إتيانها : فقلنا ذلك جهلا ، ياربنا فلا أرسلت إلينا رسولا يرشدنا إلى خير ما نفعل ، ويوجهنا إلى السلوك السوي فننتجح آياتك الظاهرة على بليته ، ونسير في أفعالنا على هديه ، ونكون من المؤمنين بما جاء به فلا نفعل ما فعلناه .

لولا أن هذا يمكن أن يقولوه عند عقوبتهم على جناباتهم التي قلموها ما أرسلناك ، لكن لما كان قولهم ذلك محققاً لا محيد عنه أرسلناك قطعاً لأعدائهم .

( فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ  
مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ  
تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ )

الغردات :

( الْحَقُّ ) : القرآن المنزل على سيدنا محمد ﷺ أو الرسول المصدق بالقرآن .

( تَظَاهَرَا ) : تعاونتا بتضليق كل منهما الآخر .

### التفسير

٤٨- ( فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا  
بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ) :

أي : فلما جاء هؤلاء القوم من أهل مكة الموجودين عند بعثة سيدنا محمد ﷺ للاجتماع  
القرآن الحق وهو المنزل على محمد ﷺ قالوا تعنتاً واقتراحاً : هلا أُوتِيَ محمد مثل  
ما أُوتِيَ موسى من التوراة المنزلة جملة ، ومن المعجزات الأخرى كقلب العصا حية وقلق البحر ،  
وغير ذلك ، قالوا هذا كما قالوا : وَلَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ كِتَابَ أَوْحَانٍ مِمَّنْ مَلَكَ ، <sup>(١)</sup> .

وقوله - تعالى - : ( أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ) رد عليهم وإظهار لتعنتهم ،  
وبعلمهم بما يرسلهم إلى الحق .

واللعن : أولم يكفر أمثالهم ، ومن مذهبهم كمنحهم في الكفر والعناد بما أوتى موسى ؟  
 وعن الحسن - رحمه الله - : كان للعرب أصل في أيام موسى ، فيكون اللعن على هذا :  
 أولم يكفر آباؤهم المعاصرون لموسى ، وقوله : ( مِنْ قَبْلُ ) متعلق بـ ( يكفروا ) أى : أولم  
 يكفروا من قبل هذا القول ؟ أو من قبل هؤلاء الكفار ؟ قالوا : سحران تظاهرا وتعلونا :  
 سحر موسى وسحر هرون .

وتحن نرجح أن اللين كفروا بما أوتى موسى من قبل وقالوا : سحران تظاهرا ، هم أهل  
 مكة ، روى أن أهل مكة بشوا رهطاً منهم إلى رؤساء اليهود في حيد لهم فسألوهم عن شأن  
 محمد - عليه الصلاة والسلام - فقالوا : إنا نجده في التوراة بنعته وصفته ، فلما رجع الرهط  
 وأخبروهم بما قالت اليهود قالوا ذلك ، وقالوا : إنا بكل من الكتابين - القرآن والتوراة -  
 كافرون ، قالوا ذلك تأكيداً لكفرهم لغاية عتوهم وعنادهم في العناد والطينان ، وقرئ :  
 ( سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا ) يمتنون موسى ومحمدًا ﷺ .

( قُلْ قَاتِلُوا يُكْتَلَبُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ  
 إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا  
 يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيَ هُدًى مِّنْ  
 اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ )

الفرقات :

( أَهْدَىٰ ) : أقوى في الهداية .

( يَتَّبِعُونَ ) : من القرآن والتوراة .

## التفسير

٤٩- (قُلْ قَاتِلُوا بِكِتَابِي مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) :

أى : قل يا رسول الله لهؤلاء المشركين : إذا كان القرآن والتوراة سحرين متظاهرين قاتلوا بكتاب من عند الله أقوى منهما في الهداية ، فإن تاتوا به أتبعه وأصدقه ، وأمضى على هديه ، وهذا الشرط مما يأتى به من يشير إلى وضوح حجه وسنوح محجته ، لأن الإتيان بما هو أهدى من الكتابين أمر بين الاستحالة ، فيوسع دائرة الكلام للتبكيك والإفحام .

وقوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) معناه : إن كنتم صادقين في أنها سحران مختلفان متظاهرا ، وإيراد الجملة بأسلوب التشكيك مع استحالة صلتهم مزيد تهكم بهم .

٥٠- (فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْكَ الْآيَةُ .

أى : فإن لم يستطيعوا أن يفعلوا ما كلفتهم به من الإتيان بكتاب هو أهدى من القرآن والتوراة - ولن يستطيعوا ذلك ولن يقابلوه - فاعلم أنهم إنما يتبعون أهواءهم الزائفة ، ويصرون على موقفهم عنادا وكفرا من غير أن يكون لهم مُتَمَسِّكٌ مَّا أَضَلَّا ، إذ لو كان لهم لأتوا به . وإنما عبر عن عجزهم عن الإتيان بعدم الاستجابة لإيلاننا منه ﷻ بأنه على كمال أمن من أمره - كأن أمره ﷻ لهم بالإتيان بما ذكر دعه لهم إلى أمر يريد وقوعه .

(وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ) :

أى : لا أحد أضلُّ ممن اتبع هواه ، واستبد برأيه بغير هدى من الله ، فهو أضل من كل ضال . وتقييد اتباع الهوى بغير الهدى من الله - تعالى - لزيادة التقريع ، والإشباع في التشنيع والفضلال .

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) : الذين ظلموا أنفسهم بالانحياز في اتباع الهوى ، والإعراض عن الآيات الهادية إلى الحق المبين .

طبع بالمهينة العامة لشئون المطابع الأميرية

رئيس مجلس الإدارة  
رمزى السيد شعبان

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧٩ / ١٩٨٥

المهينة العامة لشئون المطابع الأميرية

٢٥٣٠-٤٨٦/٨٥٣٤٢٢





6  
Bibliotheca Alexandrina



0399091

50